الوقف لله الكريم

فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدلونه ان الله سميع عليم

الحمد لله که

یہ اضافہ العیب ازالۃ الریب کا تہدیدی رسالہ ہے — اسمین تین سو انٹھاسی عبارات کتب معتبرہ کا حوالہ ہے

اس سے اہلسنت و الجماعت کا بول بالا ہے — اس سے زمرۂ وہابیہ ہندیہ کا منھ کالا ہے

ہمہ مؤلف منیر الدین ہے

اسکا مؤلف بشیر الدین ہے

یہ مثبت تعلق علم الرسول بما کان وما یکون ہے — یہ نجدی دہرم کو جٹ کرنیمین نمونہ تلقف ما یافکون ہے

اسکے ضمیمہ مین بنگلور مدراس حیدرآباد کانپور علیگڈہ دہلی احمدآباد

سورت بمبئی بدایون بریلی مکہ معظمہ مدینہ منورہ کی دہن دوز جگر سوز فتوی مین

اسکا پہلا حصہ بار اول ۱۵۰۰ جلد بتاریخ ۱۰ ماہ ۱۲ سنہ ۱۳۱۸ ھ

مطبع گلزار حسنی واقع بمبئی مین طبع ہوا

وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما

الحمد لله والمنة

که این کتاب فصل الخطاب هادی شاهراه حق وصواب
مزیل شبهات منکرین مقیل عثرات مخالفین رافع ظلام اوهام مرتابین دافع اسقام اقسام ناصبین

اعنی

منیر الدین

فی

اثبات علم جمیع الاشیاء لسید الانبیاء وخاتم المرسلین

بحسن اهتمام تاجران ذی همت وشعور وسعی جمیل میمنان دهوراجی وجیت پور

بمطبع گلزار حسنی بمبئی بحلیه طبع محلی گردید

بسم الله الرحمن الرحيم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَکَفٰی وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰہِ عَلَیْہِ تَوَکَّلْتُ وَاِلَیْہِ اُنِیْبُ

امابعد کمترین انام مدعو بہ **محمد بشیر الدّین** برائے نام خدمات بابرکات اہل اسلام مین بیس از سلام مسنون ابراز مرام واظہار مضمون بدین گونہ کرتا ہے کہ یہ رسالہ بنام نہاد **منیر الدین فی اثبات علم جمیع الاشیاء لسید الانبیاء وخاتم المرسلین** جو ملقب بے ساتھ اضافۃ العیب الی ازالۃ الریب فی اثبات علم الغیب کے محتوی ہے ایک مقدمہ اور دو باب اور ایک خاتمہ پر لیکن مقدمہ پس وہ منقسم ہے چند فائدون پر *

فائدہ اولی مشعر ہے اس امر کا کہ معلومات الٰہی کی نہایت نہین اور اوسکی مقدورات کی کوئی غایت نہین پھر ان غیر متناہیین کا جب باہم تقابل ہو تو معلومات بالاضافۃ الی المقدورات زائد ہین اور مقدورات بالنسبۃ الی المعلومات کم علامہ تفتازانی شرح عقاید ص۲۷ مین تحریر فرماتے ہین معلومات اللہ تعالی اکثر من مقدوراتہ مع لا تناہیہما انتھے

شرح مواقف کے موقف ثانی مین ہو واعلم ان معلومات اللہ تعالیٰ اکثر من مقدوراتہ مع ان کل واحد منہما غیر متناہیۃ۔ انتہی **مولوی مسعود صاحب** نے فرمایا کہ معلومات اللہ تعالیٰ زائدۃ علی مقدوراتہ اذ مدار المقدوریۃ علی الامکان بخلاف مدار المعلومیۃ فانہا غیر دائرۃ علیہ بل ھی شاملۃ للمفہومات باسرہا فکل ما ھو ممکن معلوم اللہ تعالیٰ من غیر عکس کلی انتہی ٭

فائدۂ ثانیہ اس امر کا مثبت ہو کہ علم خالق البریات کے سامنے علوم جمیع مخلوقات کے فی الجملہ وہ نسبت رکھتے ہین جو آفتاب درخشان کے مقابل مین ذرات یا بحر زخار کے آگے قطرات **بخاری شریف** مین ہے ووقع عصفور علی حرف السفینۃ فغمس منقارہ البحر فقال الخضر لموسی ما علمک وعلمی وعلم الخلائق فی علم اللہ تعالیٰ الا مقدار ما غمس ھذا العصفور منقارہ الحدیث **علامہ خفاجی** حواشی بیضاوی مین طیبی سے نقل فرماتے ہین ان معلومات اللہ تعالیٰ لا نہایۃ لہا وغیب السموات والارض وما یبدونہ وما یکتمونہ قطرۃ منہا انتہی **امام غزالی** رحمہ اللہ تعالیٰ **کیمیای سعادت** مین تحریر فرماتے ہین وہیچ سلیم دل نبود کہ این قدر نداند کہ علم فرشتگان وآدمیان در جنب علم حق ناچیز ست وہمہ را گفتہ کہ وما اوتیتم من العلم الا قلیلا انتہی ٭

فائدۂ ثالثہ اس امر کا مخبر ہو کہ جناب سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کو علم اللہ تعالیٰ سے ایک قطرہ عنایت ہوا ہی جسکے وفور فیضان سے آپ ما کان وما یکون کو جان گئے ہین۔ **روح البیان** مین ہو وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ المعراج قطرت فی حلقی قطرۃ علمت ما کان وما سیکون انتہی **تفسیر حسینی** مین ہو۔ در احادیث معراجیہ آمدہ است کہ در زیر عرش قطرۂ در حلق من ریختند فعلمت ما کان

وماسیکون انتہی ✤

فائدۂ رابعہ اس امر کا منتج ہے کہ یہی قطرہ جب موج زن ہوتا ہے تو بجائے خود ایک دریائے ناپیدا کنار ہو جاتا ہے جسے خود خالق الافلاک اپنے کلام پاک مین خیراً کثیرا سے تعبیر کرتا ہے **تفسیر مدارک التنزیل** مین ہے ان حیی ابن اخطب قال فی کتابکم ومن یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا ثم تقرؤن وما اوتیتم من العلم الا قلیلا فنزلت قل لوکان البحر مدادا لکلمات ربی الآیۃ یعنی ان ذلک خیر کثیر ولکنہ قطرۃ من بحر کلمات اللہ تعالیٰ انتھیٰ ✤

فائدۂ خامسہ اس امر کا موجب ہے کہ اعلم مخلوقات جناب سرور کائنات ہین باقی تمام آپ سے حیثیت علمی مین بھی کم آپ سے اعلم تو کیا مگر آپ کا عدیل بھی عدم **روح البیان** صـ۲۷۵ مین ہے قال شیخنا العلامہ ابقاہ اللہ بالسلامۃ فی الرسالۃ الرحمانیۃ فی بیان الکلمۃ العرفانیۃ علم الاولیاء من علم الانبیاء بمنزلۃ قطرۃ من سبعۃ ابحر وعلم الانبیاء من علم نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہذہ المنزلۃ وعلم نبینا من علم الحق سبحانہ بہذہ المنزلۃ انتھی وفی القصیدۃ البردۃ

وکلھم من رسول اللہ ملتمس   غرفا من البحر او رشفا من الدیم

وواقفون لدیہ عند حدھم   من نقطۃ العلم او من شکلۃ الحکم

حاصلہ ان علوم الکائنات وان کثرت بالنسبۃ الی علم اللہ تعالیٰ بمنزلۃ نقطۃ او شکلۃ و مشربہا بحر روحانیۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فکل رسول ونبی وولی اخذون بقدر القابلیۃ والاستعداد مما لدیہ ولیس لاحد ان یجاوزہ او یتقدم علیہ انتھیٰ ✤

ولعلک یختلج فی بالک ان فی الاحیاء باب فی التفکر وان الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ قال ھنالک ان سیدنا جبریل علیہ السلام اعلم من سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

فالجواب ان مثل هذا لا يتصور تقوله سيما من مثل الغزالی بعد انعقاد الاجماع علی کون آدم علیه السلام اعلم جمیع الملئکة فضلا عن جبریل علیه السلام وقد مر انفا علمه صلی الله علیه وسلم من جمیع الانبیاء فضلا عن آدم علیه السلام فهو صلی الله علیه وسلم اعلم من آدم وآدم اعلم من جبریل فکیف یکون جبریل اعلم منه صلی الله علیه وسلم فلا یبعد کون مثل هذه العبارات من المدسوسات کیف وقد نقل صاحب مجلی اسرار الحقائق فی ص۲۰ فقال وقد سئل الولی الاشهر سیدی عبد العزیز کما فی الابریز ص۲۶۲ عن کلام صاحب الاحیاء فی کتاب التفکر حیث قال ان سیدنا جبریل اعلم من سیدنا محمد صلی الله علیه وسلم فقال رضی الله عنه لو عاش جبریل مائة الف عام الی مائة الف عام الی ما لا نهایة له لما ادرك ربعا من معرفة النبی صلی الله علیه وسلم ولا من علمه بربه تعالی وکیف یمکن ان یکون سیدنا جبرئیل اعلم وهو انما خلق من نوره صلی الله علیه وسلم الخ وقد کان الحبیب صلی الله علیه وسلم مع حبیبه عز وجل حیث لا جبریل ولا غیره واستمد صلی الله علیه وسلم من ربه تعالی اذ ذاك ما یلیق بعطیة الکریم وجلاله وعظمته مع حبیبه صلی الله علیه وسلم الی آخر ما افاد واجاد فلینظر ثمه من اراد۔

حضرت عارف ربانی امام شعرانی رحمه الله تعالی اپنی کتاب درر الغواص عن فتاوی علی الخواص کے ص۹۰ پر ایک خاص تقریر کے ضمن میں مقولہ اپنے شیخ کا تحریر فرماتے ہیں قال ولما لقن رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ابن ابی طالب رضی الله عنه وخلع علیه ذلك صار یقول عندی من العلم الذی اسره الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما لیس عند جبریل ولا میکائیل فقال له ابن عباس کیف ذلك یا امیر المؤمنین

فقال ان جبریل علیہ السلام تخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء وقال ما منا الا لہ مقام معلوم فلا یدری ما وقع بعد ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی اور تفسیر نیشاپوری میں آیۃ فاوحی الی عبدہ ما اوحی کے نیچے ہے والظاہر انہا اسرار وحقائق ومعارف لا یعلمہا الا اللہ ورسولہ انتہی فزبدۃ الکلام وعمدۃ المرام ان علمہ صلی اللہ علیہ وسلم قلیل من علم خالق السموٰت وکثیر من علم جمیع المخلوقات ولنعم ما قال الشاہ عبد العزیز الدہلوی رحمہ اللہ فی سورۃ الم نشرح من تفسیرہ فتح العزیز

یا صاحب الجمال ویا سید البشر	من وجہک المنیر لقد نور القمر
لا یمکن الثناء کما کان حقہ	بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

الباب الاول فی بیان کون الانبیاء عالما بجمیع الاشیاء

ہر چند علمائے معتبرین سے شیخ ابو اسحاق شیرازی جنکی جلالت علمی کی شان تاریخ ابن خلکان وغیرہ سے موجب اطمینان ہوسکتی ہو اس طرف کو گئے ہیں کہ حضرت رسالت پناہی کو تمام معلومات الٰہی عنایت ہوئے ہیں چنانچہ وہ خود کے رسالہ فوائد النفیسہ میں تحریر فرماتے ہیں وکل واحد من قولہ تعالی وعلمک ما لم تکن تعلم وقولہ ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء فیطلعہ علی الغیب والغیب اسم الجنس فھو یفید العموم کما تقرر فی اصول الفقہ وحینئذ یکون معناہ فیطلعہ علی جمیع الغیوب وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم علمت ما کان وما سیکون فی ما رواہ البخاري وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما رواہ احمد والترمذي وصححہ البخاري

انی قمت من اللیل فتوضات وصلیت ماشاء الله فنعست فی صلاتی فاستثقلت

فاذا انا بربی تبارك وتعالیٰ فقال یا محمد فیم یختصم الملأ الاعلیٰ قلت لا ادری قالها

ثلثا قلت لا ادری فرایته وضع کفه بین کتفی حتی وجدت بردا انامله بین ثدیی

فتجلی لی کل شیء وعرفت خاص من حیث شخص النبی صلی الله علیه وسلم عام من حیث

المعلوم فان المعلوم فی الآیة الاولی جمیع للعلومات وفی الآیة الثانی جمیع الغیوب

وفی الحدیث الاول جمیع الموجودات والمعدومات وفی الحدیث الثانی جمیع الاشیاء

ای جمیع المعلومات وکل واحد من هذه المعلومات الاربعة اعم من الغیوب

الخمسة وغیرها ونحن بعون الله وحسن توفیقه وتائیده اثبتنا بسبعة دلائله

تعلق علمه صلی الله علیه وسلم بجمیع المعلومات فضلا عن هذه الغیوب الخمسة

فی کتابنا المدلول بالمنقول والمعقول فی بیان شمول علم الرسول وهو کتاب

صنفناه فی هذا الشان انتهی۔ محقق دہلوی رحمہ اللہ تعالی نے جو مدارج النبوہ جلد

ص مین تحریر فرمایا ہے کہ از بعضی صلحا از اہل فضل شنیدہ شدہ کہ بعضے از عرفا کتابی

نوشتہ و اثبات کردہ کہ آنحضرت را تمامہ علوم الٰہی معلوم ساختہ بودند انتہی۔ بعید نہین کہ

یہہ کتاب وہی کتاب المدلول ابو اسحاق شیرازی کی ہو یا کسی اور عارف کی کوئی اور

کتاب ✤

اما شیخ رحمہ اللہ تعالی کو باوجود معتقد ہونے علم کل شئ کے حصول کے واسطے رسول

مقبول کے حصول علم جمیع معلومات مین تامل ہی جبھی مین ساتھہ ہی فرمادیا کہ واین سخن بظاہر

مخالف بسیاری از ادلہ ہست تا قائل آن چہ قصد کردہ باشد انتہی۔ امام محی الدین نووی

رحمہ اللہ تعالی بھی اپنے فتاوی مین شاہ صاحب کے ہمصفیر مین جو فرمایا ہی مسئلہ ما معنے

قوله تعالیٰ قل لا یعلم من فی السمٰوات والارض الغیب الا الله وقول النبی صلی الله علیه وسلم لا یعلم ما فی غد الا الله واشباه هذا من القرآن والحدیث مع انه وقع علم ما فی غد فی معجزات النبی صلی الله علیه وسلم وکرامات الاولیاء الجواب معناه لا یعلم ذلک استقلالا وعلم احاطة بکل المعلومات اھ انتھی اور اسی طرح سے شیخ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ تعالےٰ حضرت کے واسطے جمیع معلومات کا علم ثابت ماننا لوازمات مماثلت و مساوات سے قرار دیتے ہیں ملاحظہ ہو تحفۃ المرید شرح جوہرۃ التوحید صـ۹۹ پر جو فرمایا ہو ولم یخرج النبی صلی الله علیه وسلم من الدنیا حتی اطلعه علی جمیع ما ابهم عنه من الروح وغیره مما یمکن علم البشریه لا علی جمیع معلوماته تعالی والا لزم مساوات الحادث للقدیم وما خالف ذالک نحو لا اعلم الغیب محمول علی انه کان قبل ان یکشف له عن ذلک انتھی ٭

پھر شیخ ابواسحٰق رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ جواب ممکن ہو کہ لزوم تماثل و تساوی کو تو اتحاد جمیع اوصاف کا ضروری ہو جو یہاں پر مفقود ہو انتفاء وصف واحد سے لزوم مماثلت کا خیال مردود ہو تفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح عقائد صـ۳۴ پر ولا یشبهه شیٔ کی شرح میں بعد ایک تقریر مفید کے تحریر فرماتے ہیں فقد صرح بان المماثلة عندنا انما تثبت بالاشتراک فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلفا فی وصف واحد انتفت المماثلة انتھے جب یہاں پر دعوی استقلال اور قدامت علم کا نہیں مگر معطی اور حادث کہا جاتا ہو تو اب مساوات کا شائبہ تلک بھی رہیگا کہاں جسکے خارج میں نظیر بھی موجود ہو ٭

فتاوی سراجیہ صـ۲۹۲ میں ہو مسئلہ لو سئل سائل ان الله تعالیٰ هل یعلم عدد انفاس اهل الجنة یقال له ان الله تعالی یعلم انه لا عدد لانفاسهم انتھے

اسی مسئلہ کو جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ہدایت نصاب بدور السافرہ فی امور الآخرہ صفحہ ۲۱۴ مین کسی قدر بسط سے یون تحریر فرمایا ہو قال النسفی فی بحر الکلام سئل قوم هل یعلم الله تعالی عدد انفاس اهل الجنة والنار ام لا فان قلتم لا وصفتم الله تعالی بالجهل وان قلتم نعم لزم ان اهل الجنة والنار یفنون قال والجواب ان تقول ان الله تعالی یعلم ان انفاس اهل الجنة والنار لیست بمعدودة ولا تنقطع قال فان قیل اذا قلتم بانهم لا یفنون فقد سویتم بینهم وبین الله تعالی قلنا لا لان الله تعالی اول قدیم بلا ابتداء بلا انتهاء واهل الجنة والنار محدثون وانما یبقون ولا یفنون بابقاه الله تعالی ایاهم والله تعالی باق لا بابقاء احد فلا یکون تسویة بین الخالق والمخلوق انتهی - قلت فکما لا تلزم التسویة ههنا بین الخالق والمخلوق لا بدّ ان لا تلزم التماثل هناك ایضًا بین الحادث والقدیم والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۞

علامہ شیرازی کی تقریر تو مخالفین زمانہ کے جگر چیرنے کا تیر ہو گئی اسے جانے دیجئے مگر اندمال زخم مین چندان تاخیر کیجئے اور زدناهم عذابا فوق العذاب بما کانوا یفسدون کی تفسیر سن لیجئے موجود وہابیہ خذلهم الله بالخذلان الابدیہ کے قبلہ حاجات قنوجی جی اپنے کعبۂ مرادات شوکانی داس سے نقل کرتا ہو جسنے فخر رازی کے شگون بگاڑنے کو گویا خود کی ناک کاٹی پھر اسکے کاسہ لیس نے خوشی سے اسکی ترکس ذائقہ سے چاٹی ملاحظہ فرمائے اسکی تفسیر فتح البیان طابع مصر کی دسوین جلد صفحہ ۸۲ مین جو کہا ہو قال محمد بن علی الشوکانی اما قوله (رازی) اذ لا صیغة عموم فی غیبه فباطل فان اضافة المصدر واسم الجنس من صیغ العموم کما صرح به ائمة الاصول

وغیرھم انتھی ملاعلی قنوجی اور شوکانی کے قاضی جی کے فیصلہ سے بھی اگر مخالفین راضی ہیں تو دونوں نے یکے بعد دیگرے عموم کا حکم دیکر منکرین کا منھ کالا اور مقدمہ ٹکر کرڈالا ہے ❖

علی قاری رحمہ الباری منح الازہر شرح فقہ اکبر میں تحریر فرماتے ہیں [۲۵] یعلم اللہ المعدوم فی حال عدمہ معدوما انتھی اور قصیدہ امالی کے قول

وما [۲۶] المعدوم مرئیا وشیئا لفقہ لاح فی یمن الھلال

سے معدوم کا شئی نہونا ثابت ہے اور شئی ہماری بیان بنابر تصریح بیضاوی صہ میں [۲۷] والشیئ یختص بالموجود اور ایسے ہی کہا تفتازانی نے شرح عقائد صہ میں [۲۸] کہ والشیئ عند نا ھو الموجود انتھی موجود کو کہا جاتا ہی پھر خداوند پاک موجود اور معدوم ہردو کا عموما عالم ہی جو فرمایا کہ عالم الغیب [۲۹] نور الانوار صہ میں ہی اللام للاستغراق عند عدم دلالۃ العھد انتھی اور اس غیب پر من ارتضی من رسول کو واقف کرتا ہی ساتھ ہی فلا یظھر علی غیبہ احدا الامن ارتضی من رسول ارشاد ہی مجالس الابرار صہ ۱۳۹ میں ہی [۳۰] ان الاضافۃ کاللام قد تکون للاستغراق انتھی اب مخالفین کو چون وچرا کی جائے باقی نہیں ہی فقط تعیین وتحقیق رسول درکار ہی وہ مطالعہ تفسیر حسینی سے حاصل جو فرمایا ہی کہ [۳۱] مراد ازین رسول محمد ہست علیہ السلام انتھی وھو المقصود من سوق الکلام آیندہ علامت ۲۱۱ میں سواد کا حالت قبول اسلام میں کا کلمہ فاشھد ان اللہ لارب غیرہ وانك مامون علی کل غائب بھی اسی مطلب کے پہلو بہ پہلو ہی اور مخالفین کو بلا معاضدت دلیل کے تاویل کی مجال نہیں ہی ملاحظ ہو آیندہ میں روایات معلومہ بہ علامات ۲۰۶ تا ۲۱۰ تو شبہہ دور اور

شک کافور ہو جائیگا ✤

غلام محمد نادیری کی تکفیری تجارت کا ایجنٹ متام جیت پور کا ملا قاضی صاحب جسکے نام مین حرف اول کے عدد ۹۰ سے صرف ایک صفر ہی ساقط کر کے باقی عدد ۹ کا حرف ط لیجیے تو خاصہ لفظ طاح پیدا ہو جاتا ہو اگر قاضی شوکانی کی تقریر سے اعراض کرے اور ملائے قنوجی کی تحریر سے مُنھ پھیرے تو چندان قباحت نہین ہو قاضی قاضی سے خوش اور ملا ملا سے راضی نہین ہوتا یہ مشہور ہو مگر بڑہ و وہ والاناب جناب خان بہادر نو تاب بھانڈ صاحب تو آج تلک چہ می سرائید و طنبورہ او چہ سرا ئیدہ کا مضمون ہو گیا بنا ؑ علیہ اب اسے لازم کہ اپنے معمولی تال سُر کو چھوڑدے اور اپنا تار شوکانی طنبورہ سے جوڑے اپنی ہرزہ سرائی سے اوسی کی کارروائی پسند کرے اور مثنوی معنوی کی حکایت پر کاربند رہے جو فرمایا ہو۔

آن یکی نائی کہ خوش نی من زدست	ناگہان از مقعدش بادی بجست
نای را برکون بنہاد او کہ ز من	گر تو بہتر میزنی بستان بزن

جب خود کچھ الاپ رہا تھا اور طنبورہ سے حد اگانہ سُر نکلا تو اسے اپنا مقعد صدق مان کر اور کعبہ مرادات کیا قبلۂ حاجات جان کر اسی سے دُھن لگائے اور سُر ملائے رہے ✤

افسوس صد افسوس کہ نجدیۂ ضدیہ خذلہم اللہ بالخذلان السرمدیہ بزرگان دین اور صاحبان یقین کے کتب سے مستفیض و مستفید ہونے سے تو محروم رہے مگر اپنے مجدد دین اور پیشوائے مجتہدین کے فرمودہ پر بھی غور و فکر کرنے سے کم نصیب و بد قسمت رہے والی اللہ المشتکی کہ بفحوائے حبك الشئ یعمي ویصم ہزار در ہزار شمائل حمیدہ اور بیشمار فضائل پسندیدہ مین سے جو کتب مستندہ مین سید الانبیاء والمرسلین کیلئے مبین اور متعین ہین ان سفینۂ نوح کے اندھے چوہون کو بجز نکتہ چینی او نقص بینی کے اور کچھ بھی دکھتا نہین **مولینا**

رحمہ اللہ تعالیٰ **مثنوی معنوی** مین یہ فرماتے ہین۔

گاو در بغداد آید ناگهان [٣٢] ‏— بگذرد او زین سران تا آن سران

از همه عیش خوشیها و مزه — او نه بیند غیر قشر خربزه

دید احمد را ابوجهل بگفت — زشت نقشی کز بنی هاشم شگفت

گفت احمد مر ورا که راستی — راست گفتی گرچه کار افزاستی

دید صدیقش بگفت ای آفتاب — نی ز شرقی نی ز غربی خوش بتاب

گفت او را راست گفتی ای عزیز — ای رهیده تو ز دنیای بچیز

حاضران گفتند کای صدر الوری — صاف گو گفتی دو ضدها را چرا

گفت من آئینه ام مصقول دست — ترک و هندو در من آن بیند که هست

تا تو می بینی عزیزان را بشر — وانکه میراث بلیس است آن نظر

گر نه فرزند بلیسی ای عنید — پس بتو میراث آن سگ چون رسید

معالم التنزیل تفسیر سورۂ بنی اسرائیل مین وشارکهم فی الاموال والاولاد کے نیچے ہی
[٣٣] وروی عن جعفر بن محمد ان الشیطان یقعد علی ذکر الرجل فاذا لم یقل بسم اللہ
اصاب معه امراته وانزل فی فرجها وفی بعض الاخبار ان فیکم مغربین قیل ومن
المغربون قال الذی یشارك فیهم الجن انتهی جب حالت ابتدائے مجامعت مین تسمیہ
ترک کرنے کی شومی سے نطفہ انسان مین نطفہ شیطان ابوالجان مختلط ہوکر بچہ بن جاتا ہی تو اس سے
پیدا شدہ مردود عزیزون کو نظر حقارت سے دیکھتا ہو اور اونکے علم کو شیطان کے علم سے کم کہتا ہی
مولینا کا فرمودہ گویا اسی کا شعر ہو کہ۔

گر نه فرزند بلیسی اے عنید — پس بتو میراث آن سگ چون رسید

از نبی برخوان که دیو و قوم او
می برند از حال انسان خفیه بو

از رهِ کانسان ازان آگاه نیست
زانکه زین محسوس و زین اشباه نیست

چون شیاطین با غلیظیهای خویش
واقفند از سر ما در فکر و کیش

پس چرا جانهای روشن در جهان
بیخبر باشند از حال نهان

در سرایت کمتر از دیوان شدند
روحها که خیمه بر گردون زدند

دیو دزدانه سوے گردون رود
از شهاب او محرق و مطعون شود

آن ز رشک روحهاے دلپسند
از فلک شان سرنگون می افگنند

تو اگر شلی و لنگ و کور و کر
این گمان بر روحهاے مه مبر

شرم دار و لاف کم زن جان مکن
که بسی جاسوس هست از سوی تن

این طبیبان بدن دانشور اند
بر سقام تو ز تو واقف تر اند

تا ز قاروره همی بینند حال
که ندانی تو ازان رو اعتدال

هم ز نبض و هم ز رنگ و هم ز دم
بو برند از تو بصد گونه سقم

پس طبیبانِ الهی در جهان
چون ندانند از تو اسرارِ نهان

هم ز نبضت هم ز چشمت هم ز رنگ
صد سقم بینند از تو بیدرنگ

قول و فعل آن بول رنجوران بود
که طبیب جسم را برهان بود

وان طبیب روح در جانش رود
وز رهِ جان اندر ایمانش رود

هست پیشش سر هر اندیشهٔ
چون چراغی در درون شیشهٔ

حاجتش نبود بفعل و قول خوب
احذروهم هم جواسیس القلوب

این طبیبان نو آموزند خود
که بدین آیات شان حاجت بود

کاملان از دور نامت بشنوند ‌‌ تا بقعر تار و پودت در روند

بلکه پیش از زادن تو سالها ‌‌ دیده باشندت بچندین حالها

حال تو دانند یک مو بمو ‌‌ زانکه پر هستند از اسرار هو

دید پیغمبر یکی جوق اسیر ‌‌ که همی بردند و ایشان در نفیر

آن یکی گفت ار چنان هست آن فرید ‌‌ چون بخندید او که ما را بسته دید

این بمنکید ند در زیر زبان ‌‌ آن اسیران با هم اندر بحث آن

تا موکل نشنود بر ما جهد ‌‌ خود سخن در گوش آن سلطان نهد

گرچه نشنید آن موکل این سخن ‌‌ رفت در گوش که بد از من لدن

پس رسول آن گفت شان را فهم کرد ‌‌ گفت آن خنده نبودم از نبرد

انگه کاز او بود دید و بکین ‌‌ من شما را بسته میدیدم چنین

من شما را وقت ذرات الست ‌‌ دیده ام پا بسته و منکوس و پست

من شما را سرنگون می دیده ام ‌‌ پیش ازان کز آب و گل بالیده ام

نو نه دیدم تا کنم شادی بدان ‌‌ این همی دیدم دران اقبال تان

بنگرم سر عالمی بینم نهان ‌‌ آدم و حوا نه رسته از جهان

از حدوث آسمان بی عمد ‌‌ آنچه دانسته بودم افزون نشد

نقش تن را تا فتاد از بام طشت ‌‌ پیش چشمم کل آت آت گشت

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

خلاصۂ تقریر و کلام اور نتیجہ تحریر و مرام یہ کہ گو بعض علمانے آپ کے لئے حصول علم تمام معلومات کا مانا ہو اور جامی رحمہ اللہ تعالی نے آیندہ علامت ۸۵ مین اس علم کو کسی قید

کے ساتھ مقید گردانا ہی اما بالفعل اس تقریر کی ضرورت نہیں ہو وجہ یہ کہ ابنائے زمان تو خاص باجری جواز خشت اور دیوار سے بحث کر رہے ہیں (ملاحظہ ہو **غلام محمد** کا رسالہ ازالۃ الریب مطبوعہ مطبع انتظامی کانپور مث) اسکا جواب درکار ہی اس پہلو پر نظر ڈالکر باب کا عنوان کل معلومات سے نہیں کیا بلکہ جمیع اشیاء سے کیا ہی جسکا اطلاق ما وُجِدَ و یُوجَدُ پر ہوا کرتا ہی آیندہ علامت[۳۴] میں ملاحظہ کیجئے گا جو فرمایا ہی و اقوای[۳۵] الارواح فی ذلک روحہ صلی اللہ علیہ وسلم فانھا لم یحجب عنھا شئ من العالم الخ وکذا ما بقی من العوالم ولیس فی ھذا مزاحمۃ للعلم القدیم الذی لا نھایۃ لمعلوماتہ وذلک لان ما فی العلم القدیم لم ینحصر فی ھذا العلم فان اسرار الربوبیۃ واوصاف الالوھیۃ اللتی لا نھایۃ لھا لیست من ھذا العالم فی شئ انتھی اس عبارت سے ثابت ہے کہ حضور نور مجسم نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کل شئ کے عالم ہیں آپ کے علم سے عوالم موجودات کا ایک ذرہ پوشیدہ و پنہان نہیں ہو زیادت توضیح کی غرض سے اولاً اوسکی تمہید مشید و دیگر تقریب مقصود ملاحظہ فرمائیے وباللہ التوفیق ومنہ الوصول الی ذروۃ التحقیق ٭

قال اللہ تعالیٰ عالم الغیب[۳۶] داننده پوشیدہاست لا یعزب دور نشود عنہ از علم او یا پوشیدہ نگردد از و مثقال ذرۃ ہم سنگ مورچہ خورد یا بوزن ذرہ از ذرات ہوا فی السموات در آسمانہا ولا فی الارض و نہ در زمین ولا اصغر و نیست خوردتر من ذلک از مثقال ذرۃ ولا اکبر و نہ بزرگ تر از ان الا فی کتاب مگر آنکہ مکتوب است در کتاب مبین روشن یعنے در لوح محفوظ مجموع اینہارا ثبت کردہ انتہی (**تفسیر حسینی**) ٭

وقال اللہ تعالیٰ[۳۷] وما من غائبۃ ای جملۃ غائبۃ من مکتوم سر وخفی امر وشیٔ غائب فی السماء والارض الا فی کتاب مبین ای اللوح المحفوظ (**معالم التنزیل**)

قال النسفی رحمہ اللہ تعالیٰ کانہ قال مامن شیئ شدید الغیبوبیۃ الا وقد علمہ اللہ[٣٨] واحاط بہ واثبتہ فی اللوح المحفوظ والمبین الظاھر البین لمن ینظر فیہ من الملٰئکۃ انتھیٰ (مدارک التنزیل) ✣

وقال تعالیٰ وکل[٣٩] صغیر وکبیر من الاعمال ومن کل ماھو کائن مستطر مسطور فی اللوح المحفوظ (مدارک التنزیل) ✣

وقال تعالیٰ مافرطنا[٤٠] فی الکتاب من شیئ یعنی اللوح المحفوظ فانہ مشتمل علی ما یجری فی العالم من جلیل ودقیق لم یھمل فیہ امر حیوان ولا جمادٍ۔ وقال تعالیٰ وکل[٤١] شیئٍ احصینٰہ فی امام مبین یعنی اللوح المحفوظ (انوار التنزیل) ✣

وقال تعالیٰ وعندہ[٤٢] مفاتح الغیب لا یعلمھا الا ھو ویعلم ما فی البر والبحر وما تسقط من ورقۃ الا یعلمھا ولا حبۃ فی ظلمات الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ یعنی ان الکل فی اللوح المحفوظ (معالم التنزیل) قال[٤٣] الحدادی الرطب والیابس عبارۃٌ عن جمیع الاشیاء اللتی تکون فی السموات والارض لانھا لاتخلوا من احدی ھاتین الصفتین انتھےٰ (روح البیان) قال[٤٤] القنوجی لا رطب ولا یابس وقد شمل وصف الرطوبۃ والیبوسۃ جمیع الموجودات فلا وجہ لتخصیصھا بنوع دون نوع الا فی کتاب مبین ھو اللوح المحفوظ (فتح البیان جلد ٣ صـ ١٧١) ✣

وعن عبداللہ[٤٥] بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب اللہ مقادیر الخلائق ✣ جمع مقدار وھو الشیئ الذی یعرف بہ قدر الشیئ وکمیتہ کالمکیال والمیزان وقد یستعمل بمعنی القدر نفسہ وھو الکمیۃ والکیفیۃ ✣ قبل ان یخلق السموٰت

٢/ والارض

والارض * ومعنی کتب الله اجری الله القلم علی اللوح المحفوظ بایجاد ما بینهما من التعلق واثبت فیه مقادیر الخلق ما کان وما هو کائن الی الابد علی وفق ما تعلقت بہ ارادتہ ازلا کاثبات الکاتب ما فی ذهنہ بقلمہ علی لوحہ (الحدیث رواہ مسلم)

وعن عمران بن حصین قال انی کنت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاءہ قوم من بنی تمیم الخ وکتب فی الذکر کل شئ الحدیث رواہ البخاری قال القاری رحمہ الباری وکتب ای اثبت فی الذکر ای فی اللوح المحفوظ کل شئ جمیع ما هو کائن انتهی ملخصا من (مرقاۃ المفاتیح جلد ۱ ص۱۲۲ وجلد ۵ ص۳۲۶) وعن عبادۃ بن الصامت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما خلق اللہ القلم فقال له اکتب فقال ما اکتب قال اکتب القدر فکتب ما کان وما هو کائن الی الابد رواہ الترمذی (مشکوٰۃ المصابیح) *

مذکورۃ الصدر چھ آیتیں اور یہ تین حدیثیں پوری نو دلیلیں (نادری نو رتن یعنی تسعۃ رهط کے اشکال تسعہ کو) خوب ثابت کر دیتی ہیں کہ ہر ایک شئ (خواہ ذرہ بھر ہی کیوں نہ ہو (جیسا کہ علامت ۲۳ میں امام المنکرین غلام محمد کے بیان کردہ قاعدہ سے معلوم ہوتا ہے) خواہ خشک ہو یا تر ذرہ بھر ہو یا کم و بیش خفی امر ہو یا پوشیدہ بھید حیوان ہو یا جماد خشکی یا ہو یا تری میں بڑی ہو یا چھوٹی باریک ہو یا موٹی ہو چکی ہو یا آیندہ قیامت تک ہونے والی ہو سب کی کمیت اور کیفیت لوح محفوظ میں مکتوب ہے *

ہر چند یہ تمام اشیاء لوح محفوظ میں ہونے کا فائدہ اوپر علامت ۳۸ میں الظاهر البین لمن ینظر فیہ من الملئکۃ بتلایا ہو اور ایسے ہی علی قاری نے بھی مرقاۃ المفاتیح جلد ۱ ص۱۲۲ میں جتلایا ہو کہ وحکمۃ ذلك اطلاع الملئکۃ علی ما سیقع لیزدادوا بوقوعہ ایمانا

ونقصد يقاويعلموا من يستحق المدح والذم فيعرفوا الكل مرتبته انتهی لیکن **شیخ اسمٰعیل افندی** اس وجہ کو ناپسند کرکے اپنی **تفسیر روح البیان** مین تحریر فرماتے ہین ٤٩ فان قيل ما الفائدة فی کون ذلك فی اللوح مع ان الله تعالیٰ لا يخفی عليه شئ وكان عالما بذلك قبل ان يخلقه ويكتبه قيل فائدته ان الحوادث اذا حدثت موافقة للمكتوب ازدادت الملئكة بذلك علما ويقينا بعظيم صفات الله تعالیٰ يقول الفقير ان الملئكة ليست من اهل الترقی والتنزل فقصر الفائدة علی ذلك مما لا معنی له بل نقول ان اللوح قلب هذا التعيين كقلب الانسان قد انتقش فيه ما كان وما سيكون وهو من مراتب التنزلات فقد ضبط الله فيه جميع المقدورات الكونية لفوائد ترجع الی العباد يعرفها العلماء بالله تعالیٰ انتهی ۞

اب محض یہ غور درکار ہو کہ یہ سب کچھ جو لوح مین مکتوب ہے اور بڑے اہتمام سے قلم نے تحریر بھی کیا ہو کوئی رائے یا ذرہ باقی چھوڑا نہین گیا ہو یہ تمام نبی علام کے خزانہ علم سے چند دام بعد از تامل و تتبع کتب دینیہ و اسفار یقینیہ حاصل تو وہی ہوگا جسکی **علامہ بوصیری** رحمہ اللہ نے **بردۃ المدیح** مین تصریح فرمائی کہ۔

یا اکرم الخلق مالی من الوذ بہ	سواك عند حلول الحادث العمم
ولن یضیق رسول الله جاهك بی	اذا الكريم تجلی باسم منتقم
فان من جودك الدنيا وضرتها	ومن علومك علم اللوح والقلم

مصرعہ اخیر کا ترجمہ مولوی **ذو الفقار علی** دیوبندی **عطر الوردہ فی شرح البردہ** صفحہ ۱۰۳ مین یون فرماتے ہین اور منجملہ آپ کے علوم و معلومات کے علم لوح و قلم ہے **سید صادق علی رضوی** رحمہ اللہ تعالیٰ **رضیہ صادقیہ** صفحہ ۱۴۰ پر اسکا ترجمہ یہ کرتے

ہین واز بعضی[۵۲] معلومات تو علم لوح وقلم ست الحاصل الخ وعلم تو محیط است بجمیع اشیا وآنچہ بر صفحہ لوح محفوظ
از زبان قلم رسیدہ انتہی **شیخ خالد ازہری** حاشیہ **شرح بردہ** مین تحریر فرماتے ہین[۵۳] ومعنی الابیات
الثلثة الخ وعلی اللوح والقلم من علمك وانت الحقیق بذلك انتہی **علامہ شیخ ابراہیم**
بیجوری رحمہ اللہ **شرح بردہ** مین نقل کرتے ہین فان قیل[۵۴] اذا کان علم اللوح والقلم بعض
علومہ صلی اللہ علیہ وسلم فما البعض الآخر اجیب بان البعض الآخر ہو ما اخبرہ اللہ تعالیٰ
عنہ من احوال الآخرة لان القلم انما کتبت فی اللوح ما ہو کائن الی یوم القیامة فقط
انتہی **ملا علی قاری** رحمہ الباری **حل العقد شرح البردہ** مین تسطیر کرتے ہین وکون[۵۵]
علومہما من علومہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علومہ تتنوع الی الکلیات والجزئیات وحقائق
وعوارف ومعارف تتعلق بالذات والصفات وعلمہما یکون نہرا من بحور علمہ وحرفا
من سطور علمہ انتہی **کتاب الابریز** صفحہ ۲۵۸ مین ہے یعلم[۵۶] صلی اللہ علیہ وسلم من العرش
الی الفرش ویطلع علی جمیع ما فیہما وہذہ العلوم کلہا بالنسبة الیہ صلی اللہ علیہ وسلم
کالف من ستین حزبا التی ہی القرآن العزیز انتہی **تفسیر حسینی** مین[۵۷] ہے در بحر الحقائق
آوردہ کہ کلمہ نون اشارت است بعلم اجمالی مندرج در احدیت ذاتیہ جمعیہ وقلم مشیرست بعلم تفصیلی
مندرج در وحدانیت اسمائیہ پس حق سبحانہ قسم یاد کردہ بعلم اجمالی کائن در احدیت وبعلم
تفصیلی ثابت فرمود در وحدیت وبآنچہ قلم کریم از دوات قدیم نوشتہ یعنی حروف الہیہ مجردہ علویہ
وکلمات ربانیہ مرکبہ سفلیہ جواب قسم اینکہ تو بنعمت پروردگار خود مستور نیستی یعنی بر تو نہ پوشیدہ اند
اسرار ازل وابد انتہی ۞

ملا علی رحمہ الباری **مرقاة المفاتیح** جلد ا صفحہ ۵۴ مین تحریر فرماتے ہین ان[۵۸] للغیب
مبادی ولواحق فمبادیہا لا یطلع علیہ ملك مقرب ولا نبی مرسل واما اللواحق

فهو ما اظهره الله تعالى على بعض احبابه لوحة علمه وخرج بذلك عن الغيب المطلق
وصار غيبا اضافيا هذلك اذا تنورت الروح القدسية وازداد نورانيتها واشراقها
بالاعراض عن ظلمة عالم الحس وتجلية القلب عن صداء الطبيعة والمواظبة على العلم
والعمل وفيضان الانوار الالهية حتى يقوى النور وينبسط فى فضاء قلبه وتنعكس فيه
النقوش المرتسمة فى اللوح المحفوظ ويطلع على المغيبات ويتصرف فى عالم السفلى بل
يتجلى حينئذ الفياض الاقدس بمعرفته التى هى اشرف العطايا فكيف بغيره انتهى امام زرقانى
شرح مواهب قسطلانى جلد ۷ ص ۲۲۳ مين تحرير فرماتے ہين قال فى لطائف المنن
اطلاع العبد على غيب من غيوب الله بنور منه بدليل خبر اتقوا فراسة المؤمن فانه
ينظر بنور الله لايستغرب وهو معنى كنت بصره الذي يبصر به فمن كان الحق بصره
فاطلاعه على غيب الله لايستغرب انتهى - وقال الشيخ محمد بن يحيى التادفى الحنبلى
فى ص ۱۰ من كتابه قلائد الجواهر قال الشيخ ابو محمد الشنبكى كنت آتى الشيخ
(ابو بكر بن هواره رضى الله تعالى عنه) وهو فى المطيحة جالس فى الماء بين الشجر
وحده والاسد محدقة به فكان اذا خرج من الماء يتمرغ بعضها على قدميه ورأيت
يوما بين يديه اسدا عظيما يحفر خده فى التراب على هيئة المخاطب له والشيخ كانه
يرد عليه جوابا ثم انصرف الاسد فقلت له بالذي انعم عليك ما قال الاسد وما
قلت له فقال يا شنبكى قال لى ثلثة ايام لم اذق فيها طعاما وقد اضرنى الجوع
فاستغثت الله تعالى فى السحر فقيل لي رزقك بقرة فى قرية الهامسية تفترسها على سوء
ينالك وانى خائف من ذلك السوء فقلت جراحة تصيبك فى جنبك الايمن تتالم
منها اسبوعا ثم يزول المها وانى رأيت فى اللوح المحفوظ ان البقرة من رزقه واذا

افترسها يخرج اليه من الهمامية احد عشر رجلا فيقاتلونه فيخرج منهم ثلث نفر يموت احدهم قبل الاخر بساعة ويموت ثالثهم بعد ثانيهما بسبع ساعات ويصيب الاسد جراحة فی جنبه الايمن من احدهم ويبرء بعد اسبوع قال الشنبكی رحمه الله فاسرعت الی الهمامية فاذا الاسد سبقنی اليها وكان كما ذكره الشيخ ثم اتيته بعد اسبوع فرايت الاسد بعينه بين يديه وقد برأت جراحة انتهی شيخ عبد الحق دهلوی زبدة الاسرار مين حضرت محبوب سبحانی سيد عبد القادر جيلانی قدس سره وروحه واوصل الينا برّه وفتوحه كا فرموده نقل كرتے ہين قال رضی الله عنه يا ابطال يا اطفال هلموا وخذوا عن البحر الذي لا ساحل له وعزة ربي ان السعداء والاشقياء ليعرضون علی وان بؤبؤ عينی فی اللوح المحفوظ انا غائص فی بحار علم الله الخ وانا نائب رسول الله صلی الله عليه وسلم انتهی جب نائبان رسالت مآب كے آنكھ كی پتلی لوح محفوظ مين رہے تو پھر رسول خدا كا تو پوچھنا ہی كيا ہی - جلال الدين رومی مثنوی مين ارشاد فرماتے ہين

لوح محفوظ است پیش اولیا	از چه محفوظ است محفوظ از خطا
نی نجوم است و نه رمل است نه خواب	وحی حق والله اعلم بالصواب

آيات وروايات مذكورهٔ بالا سے ہر متامل دريافت كر سكيگا كه ہر ايك شی كی حقيقت لوح محفوظ مين تحرير ہی اور لوح محفوظ باوجود ملحوظ ہونے نظر رسالت مآب كے آپكے علمی دفتر كا محض ايك ہی حرف ہی جسپر اولياے كاملين كی بھی نظر صرف ہو اب خاص زمين اور دنيا كی كی نسبت جو آپ كا فرموده ہی وه قابل غور ہی اور آپكے ذريعه سے آپ كے عمائد امت نے جو استعداد حاصل كی اسكا تو عجيب طور مسلم اپنی صحيح مين ثوبان رضی الله تعالی عنه سے روايت فرماتے ہين قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ان الله زوی لی

الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان امتى سيبلغ ملكها ما زوي لي منها الحديث
علی قاری رحمہ الباری مرقاۃ میں تحریر فرماتے ہیں قال[٦٣] التوربشتی زویت الشئ جمعتہ
وقبضتہ یرید بہ تقریب البعید منہا حتی یطلع علیہ اطلاعہ علی القریب وحاصلہ
انہ طوی لہ الارض وجعلہا مجموعۃ کھیئۃ کف فیہ مرآۃ ینظرہ الخ ومعناہ ان الارض
زویت لی جملتہا مرۃً واحدۃً فرأیت مشارقہا ومغاربہا ثم ہی تفتح لامتی جزءً فجزءً حتے
یصل ملک امتی الی کل اجزائہا انتہی پھر یہی علی قاری شرح شفا میں اسکی شرح
میں فرماتے ہیں ای[٦٤] جمعہا لی حتی اطلعت علی ما فیہا جمیعہا انتہی امام زرقانی مواہب قسطلانی
کی شرح جلد ۵ صفحہ ۲۲۴ میں فرأیت مشارقہا ومغاربہا کی شرح میں فرماتے ہیں کنایۃ[٦٥] عن جمیعہا
کما فی قولہ رب المشارق والمغارب والجمع باعتبار تعدد المطالع اھ جناب پشت وپناہ
وہابیان نواب قطب الدین خان نے اسی حدیث کا ترجمہ مظاہر الحق میں کیا خوب
فرمایا ہے۔ یعنی[٦٦] اوسکو (زمین کو) سمیٹ کرکے مثال ہتیلی کے کردکھایا انتہی ؛

فتوحات احمدیہ اور مواہب اللدنیہ میں طبرانی سے بروایت ابن عمر رضی اللہ
تعالی عنہما ایک حدیث ہے جسکے پاک بول یہ ہیں قال[٦٧] قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ تعالی قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیامۃ
کانما انظر الی کفی ہذہ علامہ زرقانی شرح مواہب قسطلانی جلد ۷ صفحہ ۲۳۴ میں
پر تحریر فرماتے ہیں ان[٦٨] اللہ قد رفع ای اظہر وکشف لی الدنیا بحیث احطت بجمیع
ما فیہا فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کانما انظر الی کفی ہذہ
اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ ارید بالنظر العلم ولا یرد انہ اخبار
عن مشاہدۃ فلا یلائی الترجمۃ لان اخبارہ بذلک اخبار عن غیب من الناس

ثم یعلم باعتبار صدقہ ووجوب اعتقاد ما یقول از کل ما علمہ الناس بعدہ من جملۃ ما رأہ حین رفعت لہ الدنیا صلی اللہ علیہ وسلم انتہیٰ ✤

حضرت عارف جامی قدس اللہ تعالیٰ سرہ السامی **نفحات الانس فی حضرات القدس** کے صفحہ ۲۴۹ مین تحریر فرماتے ہین حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ می فرمودند کہ حضرت عزیزان علیہ الرحمۃ والرضوان می گفتہ اند کہ زمین در نظر این طائفہ چون سفرہ ایست وما میگوئیم کہ چون روی ناخن است ہیچ چیز از نظر ایشان غائب نیست انتہیٰ سیدنا **محی الدین جیلانی** قدس سرہ کا فرمودہ آپ کے **قصیدہ** مین مشہور ہے ۔

نظرت الی بلاد اللہ جمعا	کخردلۃ علی حکم اتصال

جسکا ترجمہ ہندی مین کسی نے یہ کیا ہے ۔

دو عالم مجھ نظر ایسا دکھانا	کہ گویا ہو ہاتھ مین رائی کا دانہ

امام **شعرانی** **لطائف المنن** مین ارشاد فرماتے ہین وکان الاشیاخ یقولون اعظم الاولیاء فی عصرنا ھذا قدرا الشیخ احمد بن الرفاعی الی ان قالوا کان قطب الاقطاب فی الارض ثم انتقل الی قطبیۃ السموٰت ثم صارت السموٰت السبع فی رجلہ کالخلخال الخ ثم لا علم لنا بعد ذلک لما ذا وصل انتہیٰ ۔ **علی قاری** رحمہ الباری **مرقاۃ المفاتیح** جلد ا صفحہ ۵۲ مین تحریر فرماتے ہین قال ابو یزید قدس سرہ لو وقع العالم الف الف مرۃ فی زاویۃ من زوایا قلب العارف ما احس بہ انتہیٰ ✤

خواجۂ عالم نور مجسم نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تمام زمین سمٹ کر مثل ہتیلی کے ہو گئی آپکا علم اوسمین کے تمام اشیاء پر محیط اور حاوی ہو گیا آپکے نیاز مندون مین سے بعض کو زمین مثال سفرہ دکھائی اور بعض کی نگاہ مین مانند ناخن کے آئی اور بعض کے آگے ہر دو عالم

مثل رائی کے ہو گئے اور بعض کے پائوں مین ساتوں آسمان ایک اونی سے پازیب بنگئے
پھر انصاف پسند خود ہی جان لین کہ رسول مقبول کی نظر رفیع سے کہاں کیا چھپ رہا ہوگا
اور آپ کے علم وسیع سے کیا پوشیدہ ہوگا صاحب کتاب ابریز منہ ۲۵ مین اپنے شیخ عارف عبدالعزیز
سے نقل فرماتے ہین ولقد رأیت ولیا بلغ مقاماً عظیما وھو انہ یشاھد المخلوقات
الناطقة والصامتة والوحوش والحشرات والسموٰت ونجومھا والارضین وما
فیھما وکرة العالم باسرھا تستمد منه ویسمع اصواتھا وکلامھا فی لحظة واحدة ویمد
کل واحد بما یحتاجه ویعطیه ما یصلحه من غیر ان یشغله ھذا عن ھذا بل
اعلی العالم واسفله بمنزلة من ھو فی حیز واحدٍ عنده ثم یرحم ھذا الولی فینظر
فیری مدده من غیره وھو النبی صلی الله علیه وسلم ویری مدد النبی صلی الله علیه
وسلم من الحق سبحانه فیرا لکل منه تعالی انتہی

معالم التنزیل مین خلق الانسان علمه البیان کی تفسیر یہ بھی کی ہے قال ابن
کیسان خلق الانسان یعنی محمد صلی الله علیه وسلم علمه البیان یعنی بیان ما کان
وما سیکون انتہی تفسیر حسینی مین ہے یا بوجود آورد محمد علیه السلام را وبیاموزانید ویرا
بیان آنچه بود وہست وباشد انتہی۔ تفسیر رؤفی مین ہے یا پیمبر صلی الله علیه وسلم کو ظہور مین
لاکر بیان اُس چیز کا کہ تھی اور ہوگی عنایت کیا انتہی۔ ولنعم ما قیل۔

شاہ می بخشد بخاصان جامۂ پوشیدہ را	نیست جز انسان کسی شایستۂ اوصاف حق

مشکوٰة المصابیح باب المعجزات فصل ثانی مین ہے عن ابی ھریرة قال جاء ذئب
الی راعی غنم فاخذ منھا شاة فطلبه الراعی حتی انتزعھا منه قال فصعد الذئب
علی تل فاقعی واستثفر فقال قد عمدت الی رزق رزقنیه الله فاخذ تم ثم انتزعته

منی فقال الرجل تاللہ ان رائت کالیوم ذیب یتکلم فقال الذئب اعجب من ھذا رجل فی النخلات بین الحرتین یخبرکم بما مضی وما ھو کائن بعدکم قال فکان الرجل یھودیا فجاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ واسلم فصدقہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رواہ فی شرح السنۃ۔ **علی قاری نے مرقاۃ المفاتیح جلد ۵ ص۴۷** میں یخبرکم بما مضی وما ھو کائن کی شرح یہ کی یخبرکم بما مضی ای بما سبق من خبر الاولین من قبلکم وما ھو کائن بعدکم ای من نبئ الآخرین فی الدنیا ومن احوال الاجمعین فی العقبیٰ انتھی۔ **کمال الدین دمیری حیات الحیوان** میں تحریر فرماتے ہیں قال[۸۱] ابن عبد البر ان اھبان بن اوس کان فی غنم لہ فشد الذیب علی شاۃ منھا فصاح بہ اھبان فاقعی الذئب وقال اتنزع منی رزقا رزقنیہ اللہ تعالیٰ فقال اھبان ما سمعت ولا رأیت اعجب من ھذا ذئب یتکلم فقال الذئب اتعجب من ھذا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین ھذہ النخلات واومی بیدہ الی المدینۃ یحدث بما کان وبما یکون ویدعوا الناس الی اللہ تعالیٰ والی عبادتہ وھم لا یجیبون قال اھبان فجئت النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخبرتہ بالقصۃ واسلمت فقال لی حدث بہ الناس انتھی۔ **مولٰنا وکیل احمد صاحب کے وسیلہ جلیلہ ص۱۶۲** میں تحریر فرماتے ہیں علم[۸۲] ما کان وما یکون ایسا حاوی جملہ ہے کہ اس سے کوئی شئ خارج نہیں ہو سکتی انتھی ٭

تفسیر عرائس البیان ص۳۹۰ میں ہے[۸۳] تلک من انباء الغیب نوحیھا الیک الکشف والانباء علم تبتین الاولی للارواح قبل الاشباح فی دیوان الغیب حتی رأت بنور الغیب اسرار المکتوم والاخری بعد کونھا فی الاشباح فتری وتسمع ما رأت

وسمعت فی الغیب قبل دخولها فی الاشباح تجدیدا لعهد المکاشفة وتذکیرا
لعقود المشاهدة وماقال سبحانه ماکنت تعلمها ای قبل کون روحك واما بعد کون
روحك علمت ماکان وما سیکون انتهی صاحب کتاب الابریز ص ۴۳ مین اپنے
شیخ عارف عبدالعزیز قدس سرہ سے نقل فرماتے ہین الثالث التمییز وهو نور فی الروح
یتمیز به الاشیاء علی ما هی علیه فی نفس الامر تمییزا کاملا ومع ذلك فلا تحتاج
فیه الی تعلم بل بمجرد رؤیة الشئ او سماع لفظة تمیزه وتمیز احواله ومبداه ومنتهاه
والی این تصیر ولماذا خلق ثم الارواح مختلفة فی هذا التمییز علی قدر الاطلاع فمن
الارواح من هو قوی فی الاطلاع ومنها من هو ضعیف واقوی الارواح فی ذلك
روحه صلی الله علیه وسلم فانها لم یحجب عنها شئ من العالم فهی مطلعة علی
عرشه وعلوه وسفله ودنیاه وآخرته وناره وجنته لان جمیع ذلك خلق لاجله
صلی الله علیه وسلم فتمییزه علیه السلام خارق لهذه العوالم باسرها فعنده
تمییز فی اجرام السموات من این خلقت ومتی خلقت ولم خلقت والی این تصیر
فی جرم کل سماء وعنده تمییز فی ملائکة کل سماء واین خلقوا ومتی خلقوا
والی این یصیرون وتمییز اختلاف مراتبهم ومنتهی درجاتهم وعنده علیه السلام
تمییز فی الحجب السبعین وملئکة کل حجاب علی الصفة السابقة وعنده علیه السلام
تمییز فی الاجرام النیرة التی فی العالم العلوی مثل النجوم والشمس والقمر واللوح والقلم
والبرزخ والارواح التی فیه علی الوصف السابق وکذا عنده علیه السلام تمییز
فی الارضین السبع وفی مخلوقات کل ارض وما فی البر والبحر من ذلك فیتمیز
جمیع ذلك علی الصفة السابقة وکذا عنده علیه الصلوة والسلام تمییز فی

الجنان ودرجاتها وعدد سكانها ومقاماتهم فيها وكذا ما بقي من العوالم ليس
في هذا مزاحمة للعلم القديم الأزلي الذي لا نهاية لمعلوماته وذلك لان
ما في العلم القديم لم ينحصر في هذا العالم فان اسرار الربوبية واوصاف الالوهية
التي لا نهاية لها ليست من هذا العالم في شئ ثم الروح اذا احبت الذات امدتها
بهذا التمييز فلذلك كانت ذاته الطاهرة صلى الله عليه وسلم تميز ذلك
التمييز السابق وتخرق به العوالم كلها فسبحان من شرفها وكرمها واقدرها
على ذلك ـ الرابع البصيرة وهي عبارة عن سريان الفهم في سائر اجزاء الروح
كما يسري في جميعها ايضا سائر الحواس مثل البصر والسمع والشم والذوق
واللمس فالعلم قائم بجميعها والبصر قائم بجميعها والشم قايم بجميعها والذوق
قايم بجميعها واللمس قايم بجميعها حتى انه ما من جوهر من جواهرها الا وقد قام
به علم وسمع وبصر وشم وذوق ولمس فتبصرها من سائر الجهات وكذا بقية
الحواس فاذا احبت الروح الذات وزال الحجاب الذي بينهما امدتها بهذه
البصيرة فتبصر الذات من امام وخلف وفوق وتحت ويمين وشمال بجوهرها
كلها وتسمع كذلك وتشم كذلك وبالجملة فما كان للروح يصير للذات وقد
زال الحجب بين الذات الطاهرة وبين الروح الشريفة يوم شقت الملئكة صدره
الشريف صلى الله عليه وسلم وهو صغير ففي ذلك الوقت وقع الالتحام
والاصطحاب بين روحه وذاته صلى الله عليه وسلم فصارت ذاته تطلع على جميع
ما تطلع عليه روحه صلى الله عليه وسلم فلهذا صلى الله عليه وسلم كان يرى
من خلفه كما يرى من امامه وقد قال صلى الله عليه وسلم لاصحابه رضي الله تعالى

عنهم اقیموا رکوعکم وسجودکم فانی اراکم من خلفی کما اراکم من امامی فهذا سر الحدیث والله تعالیٰ علم۔ الخامس عدم الغفلة وهو عبارة عن انتفاء اوصاف الجهل واضداد العلم عن القدر الذي بلغ اليه علمها ووصل اليه نظرها فلا يلحقها سهو ولا غفلة ولا نسيان عن معلوم ای معلوم من القدر الذي وصلت اليه وليس حصول المعلومات لديها على التدريج بل يحصل ذلك بنظرها دفعة واحدة فليس فی علمها انها اذا توجهت الى شئ غفلت عن غيره بل اذا توجهت اليه حصل غيره معه بل لا يحتاج الى توجه لان العلوم فطرية فيها ففی اول نظرتها حصلت لها علوم دفعةً واحدةً ثم دام لها ما دامت ذاتها فهذا هو المراد بعدم الغفلة و هو ثابت لكل روح وانما تختلف فی قدر المعلوم فمنها من علومه كثيرة ومنها من علومه قليلة واعظم الارواح علما واقويها نظرا روحه عليه الصلوة والسلام لانها يعسوب الارواح فهی مطلعة على جميع ما فی العوالم كما سبق دفعة واحدة من غير ترتيب ولا تدريج ثم لما وقع الاصطحاب بينها وبين ذاته الطاهرة صلى الله عليه وسلم۔ امدتها بعدم الغفلة حتى صارت الذات مطلعة على جميع ما فی العالم مع عدم لحوق الغفلة لها فی ذلك لكن الاطلاع ليس مثل الاطلاع فان اطلاع الروح دفعة واحدة من غير ترتيب واطلاع الذات على سبيل التدريج والترتيب بمعنى انها ما من شئ تتوجه اليه فی العالم الا وتعلمه لكن علمه لا يحصل الا بالتوجه فاذا توجهت الى شئ آخر علمته وهكذا حتى تاتی على ما فی العالم فلها تسلط فی العلم على ما فی العالم ولكن بتوجه بعد توجه ولا تطيق الذات ما تطيقه الروح من حصول ذلك فی دفعة واحدة وكذا يختلفان فی عدم الغفلة فانه فی الروح

علی نحو ما سبق تفسیرہ واما فی الذات فھو بالنسبۃ الیٰ توجھہا بمعنی انہا اذا
توجھت الی شئ لا یفوتہا ولا یلحقہا فی توجھہا الیہ سہو ولا غفلۃ ولا نسیان
واما اذا لم تتوجہ الیہ فانہا قد تغفل منہ ویقع لہا فیہ السہو والنسیان و
لھذا قال صلی اللہ علیہ وسلم کما فی صحیح البخاری انما انا بشر انسیٰ کما تنسون
فاذا نسیت فذکرونی قال ذلک حین وقع لہ السہو ولم ینبہوہ **قلت**
فللہ درہ من امام فانہ قد اعطی للحقیقۃ حقہا واعطی للشریعۃ حقہا انتہی ✦

عارف جامی قدس اللہ سرہ السامی **نقد النصوص شرح الفصوص**
میں تحریر فرماتے ہیں وذلک[٨٥] لان الحقیقۃ المحمدیۃ التی فی صورۃ الاسم الجامع
الالٰہی ھی التی ترب صور العالم کلہا بالرب الظاہر فیہا فلا بد لہا من الاتصاف
بصفات الالٰہیۃ کلہا من العلم الشامل والقدرۃ الکاملۃ وغیرہما یتصرف
فی اعیان العالم علی حسب استعدادتہا ولکن ذلک انما ھو من جہۃ حقیقتہا
لا من جہۃ بشریتہا انتہیٰ ✦

مولانا وکیل احمد صاحب وسیلہ جلیلہ ص[٨٣] میں تحریر فرماتے ہیں **شاہ
ولی اللہ دہلوی** رحمہ اللہ تعالیٰ **الطاف القدس** میں تحریر فرماتے ہیں[٨٦] چون رفتہ
رفتہ سخن بحقائق غامضہ افتاد و ازان حالت نیز رمزی باید گفت چون آب از سر گذشت چہ یک
نیزہ وچہ یک مشت کمال عارف از حجر بحت بالا تر میرود و نفس کلیۃً بجائے جسد عارف
میشود ذات بحت بجائے روح او ہمہ عالم را طبعاً بعلم حضوری درخود بیند اس سے بڑھکر
کیا ہوگا یہ ایسا امر ہے جسے لسان شرع کھلکر بیان نہین کرتی حضرت شاہ صاحب کا حوصلہ
تھا کہ آخر نہ رہ سکے اور کیفیت واقعیہ کو صاف بیان فرمایا جب ذات بحت بجائے روح

کے ہوئی تو کوئی شئے اوس پر مخفی نہیں رہ سکتی انتہی **علی قاری** رحمہ الباری **مرقاۃ المفاتیح**
جلد ۲ ص۹۰ میں تحریر فرماتے ہیں قال القاضی النفوس الزکیۃ القدسیۃ اذا تجردت
عن العلائق البدنیۃ عرجت واتصلت بالملاء الاعلی ولم یبق لها حجاب فتری
الکل کالمشاهد بنفسها او باخبار الملك لها وفیه سر یطلع علیه من تیسر له انتهی
اور **مناوی** نے **تیسیر شرح جامع صغیر** میں فتری وتسمع الکل بیان کیا ہے۔
علامات ۸۳×۸۴×۸۵×۸۶×۸۷×۸۸ کی عبارات صوفیۂ صافیہ کے طور پر ہیں جسکے مذاق سے ذرۂ بھی
بیخبر ہیں پھر اسکے قبول کرنے میں گوناگوں شبہات ظاہر کئے بغیر رہنے کے نہیں بایں خیال اب
کسیقدر احادیث پیش کئے جاتے ہیں شاید گمراہان تیہ ضلالت بر سر راہ ہدایت آجائیں۔
محی السنہ **بغوی معالم التنزیل** میں اور **ابن خازن لباب التاویل** میں
ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں قال اوتی نبیکم علم کل شئ الا علم مفاتیح الغیب
انتہی۔ **حافظ عسقلانی** رحمہ اللہ تعالی **فتح الباری شرح صحیح بخاری** جلد ۸
ص۲۱۹ میں تحریر فرماتے ہیں [۸۹] روی الطبرانی من طریق ابن مسعود قال اوتی نبیکم
صلی اللہ علیہ وسلم علم کل شئ الا علم مفاتیح الغیب انتہی **سیرۃ الاحمدیہ** میں ہے
[۹۰] وعن ابن مسعود قال اوتی نبیکم مفاتیح کل شئ غیر الخمس ان اللہ عندہ علم الساعۃ
رواہ احمد وابو یعلی [۹۱] وعن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال اوتیت مفاتیح کل شئ الا الخمس ان اللہ عندہ علم الساعۃ الآیۃ رواہ احمد
والطبرانی بسند صحیح انتہی۔ ان احادیث سے کالشمس فی کبد السماء ثابت ہے کہ
ماوری پانچ مفاتیح کے باقی سب کچھ آپ کو عنایت ہوچکا تھا اب اتنا ہی درکار ہے کہ ان پانچ کا
علم بھی آپ کو تھا یا نہیں جب یہ ثابت ہو جاوے کہ انکا علم بھی آپکو تھا تو پھر تمام اشیاء کا

علم آپ کے لئے حاصل تھا ایسا کہنے مین کوئی حرج نہ ہوگا لہذا اب ضرور ہوا کہ ہم دریافت کرلین
کہ ان پانچ کے حصول کے واسطے علماء دین کا کیا خیال ہو بعد از تتبع کتب دینیہ و اسفار یقینیہ
جو دریافت ہوا وہ بعینہ ذیل مین درج کرے دیتا ہوں ⁂

تفسیرات الاحمدیہ فی الآیات الشرعیہ مین ہو ولک[92] ان تقول ان علم ھذہ الخمسۃ
وان کان لایعلمہا احد الا اللہ لکن یجوز ان یعلمہا من یشاء من محبیہ واولیائہ
بقرینۃ قولہ ان اللہ علیم خبیر علی ان یکون الخبیر بمعنی المخبر انتھی علامہ شنوانی
رحمہ اللہ تعالیٰ جمع النہایہ فی بدء الخیر والغایہ مین تحریر فرماتے ہین[93] لایعلم متی تقوم
الساعۃ الا اللہ فلایعلم ذلك ملك مقرب ولانبی مرسل قال بعض المفسرین
لایعلم ھذہ الخمس علمًا لدنیا ذاتیا بلا واسطۃ الا اللہ فالعلم بھذہ الصفۃ ممّا
اختص اللہ تعالیٰ بہا واما بواسطۃ فلایختص بہ تعالیٰ انتھی محدث دہلوی
اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ مین تحریر فرماتے ہین[94] ومراد آنست کہ بی تعلیم الٰہی بحساب عقل
ہیچ کس اینہارا نداند آنہا از امور غیب اند کہ جز خدائے کسی آنرا نداند مگر آنکہ وی تعالیٰ از نزد خود
کسی را بوحی والہام بدا ناند انتہیٰ علامہ شیخ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ تعالیٰ شرح قصیدہ
بردہ ص۴۴ مین تحریر فرماتے ہین[95] ولم یخرج صلی اللہ علیہ وسلم من الدنیا الا بعد ان
اعلمہ اللہ تعالیٰ بھذہ الامور الخمسۃ انتھی پھر وہی شنوانی اوسی جمع النہایہ مین تحریر
فرماتے ہین[96] وھذا الحصر ینافی ان بعض الاولیاء لہ الکشف واجیب بان ھذا الحصر
بالنسبۃ للعامۃ لا للخاصۃ وقد ورد ان اللہ تعالیٰ لم یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من الدنیا حتی اطلعہ علی کل شئ انتھی۔ علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح
بخاری جلد اص۲۳ مین فرمایا ہو[97] قال القرطبی لامطمع لاحد فی علم شئ من ھذہ

الامور الخمسة لهذا الحدیث وقد فسر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قولہ تعالیٰ وعندہ مفاتیح الغیب بھذہ الخمس قال فمن ادعی علم شئی منہا غیر مسند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کاذبا فی دعواہ انتہی۔ امام مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ روض النضیر شرح جامع الصغیر مین تحریر فرماتے ہین فاما قولہ لا یعلمہا الا ہو فمفسر بانہ لا یعلمہا احد بذاتہ ومن ذاتہ الا ہو لکن قد تعلم باعلام اللہ تعالیٰ فان ثمہ من یعلمہا وقد وجدنا ذلک لغیر واحد کما رائنا جماعۃ علموا متی یموتون وعلموا ما فی الارحام حال حمل المراۃ وقبلہ انتہیٰ۔

ہر چند ان روایات سے قلب سلیم اور عبارات سے طبع مستقیم کو اطمینان ہو گیا ہو گا کہ علوم خمسہ یعنے مفاتیح الغیب کی تعلیم اولیاء کو بھی ممکن ہو اتنا ہی نہین بعض کو بعض کا ان پانچ مین سے اعلام وقوع مین بھی آیا ہی پھر نبی برگزیدہ کے واسطے تو اوسکی تجویز مین کلام ہی کیا ہو بالخصوص جب ذکر قیام ساعۃ کے سوائے باقی چارون کا لوح محفوظ مین مذکور ہونا بالاتفاق مانا گیا ہو پھر لوح محفوظ آپ کے دفتر علمی کا ایک حرف ہو کہ آپ کو اس سے اطلاع نہ ہو یہ جائے تامل نہین تو اور کیا ہو۔ تاہم چونکہ علیحدہ صحیح اشارات اور صریح روایات سر دست اور پیش نظر ہون تو اونکا بیان بھی خالی از فائدہ نہین ہو بنائً علیہ ہر پانچ کا ثبوت جداگانہ درج ذیل کیا جاتا ہے۔

اول ینزل الغیث کا مطلب اگر یہ مانا گیا ہو کہ زمان ومکان ومقدار نزول کمیۃ وکیفیۃ ذاتا کوئی جانتا نہین تو تو مسلم ہو مگر اسکا کوئی مدعی نہین کہ ذاتا بجز خداوند پاک کے کوئی جانتا ہو اما اگر یہ مراد لی ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی کو یہ علم بتاتا نہین اور بتانے سے جانا جاتا نہین تو لحاظ ماسبق انفاً لا نسلم موجب یہ کہ آیۃ کل شئی احصینٰہ فی امام مبین جین

واخل ہو اور معلومات امام مبین کو علم نبوی شامل بھتیرے فرشتوں کو معلوم ہو تو پھر نبی برگزیدہ اوسکے علم سے کیون محروم ابن جریر اپنی تفسیر مین وما ننزلہ الا بقدر معلوم کے نیچے حکم بن اسحاق سے نقل فرماتے ہین بلغنا ان اللہ تعالی ینزل مع المطر اکثر من عدد ولد ابلیس وولد آدم یحصون کل قطرۃ حیث تقع وما تنبت انتھی ۔ اور ابن عساکر تاریخ دمشق مین انس رضی اللہ تعالی عنہ سے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہین ان جبرئیل حدثہ قال کل قطرۃ مطر تنزل من السماء موکل بھا ملک من الملئکۃ یضعھا موضعھا انتھی ۔ شیخ عبد الحق دہلوی رحمہ اللہ تعالی صراط مستقیم شرح سفر السعادت ص۲۲ مین تحریر فرماتے ہین بالجملہ نوبتی استسقی میکرد ابو لبابہ بن عبد اللہ کہ یکی از مشاہیر صحابہ بود او برخاست وگفت یا رسول اللہ خرما در مربد است اگر آب باران خراب خواہد شد برغم ابی لبابہ فرمود اللھم اسقنا حتی یقوم ابو لبابۃ عریانا فیسد ثعلب مربدہ بازارہ فامطرت فاجتمعوا الی ابی لبابۃ فقالوا انھا لن تقلع حتی تقوم عریانا فتسد مربدك بازارك کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففعل فاستھلت السماء انتھی ۔

اور اگر مضمون یہ ہو کہ خداوند پاک ہی نازل کرتا ہو اسکے استنزال مین کسی کے ذریعہ اور وسیلہ سے کامیابی نہین حاصل ہوتی تو محض بوالہوسی اور خام خیالی ہے سیرۃ احمدیہ ص۲۱ مین مواہب لدنیہ سے منقول ہو عن جلھمۃ بن عرفہ قال قدمت مکۃ وقریش فی قحط فقائل منھم یقول اعتمد واللات والعزی وقائل منھم یقول اعتمد وامنات الثلثۃ الاخری فقال شیخ وسیم حسن الوجہ جید الرائے انی تؤفکون ای کیف تصرفون عن الحق فیکم باقیۃ ابراھیم وسلالۃ اسمعیل قالوا

كانك عنيت ابا طالب فقال ايها فقاموا باجمعهم وقمت معهم فدققنا بابه فخرج الينا رجل حسن الوجه عليه ازار قد اتشح به فقاموا اليه وقالوا يا ابا طالب اقحط الوادي واجدب العيال فقم فاستسق لنا فخرج ابو طالب ومعه غلام كانه شمس دجنة اي ظلمة وحوله اغيلمة فاخذه ابو طالب فالصق ظهره بالكعبة ولاذ اي طاف وباصبعه الغلام وما في السماء قطعة من سحاب فاقبل من ههنا وههنا واغدق اي كثر مطره وانفجر له الوادي واخصب النادي والبادي وفي ذلك يقول ابو طالب مادحًا للنبي عليه الصلوٰة والسلام وابيض يستقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للارامل اخرجه ابن عساكر انتهى **منهاج الاحباب في معرفة الآل والاصحاب** کے ص ۹ میں ہے وقد ذكر في المغني في تفسير قوله المجيد وكلامه الحميد واذ استسقى موسى لقومه انه روى ان اعرابيًا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو الجدوبة فقال يا رسول الله ما لنا بعير يأط ولا صبي يصطبح وانشاء يقول

اتيناك والعذراء تدمى لبانها ... وقد شغلت ام الصبى عن الطفل
والقى بكفيه الفتى لاستكانة ... من الجوع هونا لا يمر ولا يحل
ولا شئ مما ياكل الناس عندنا ... سوى الحنظل العامي والعلهز الفسل
وليس لنا الا اليك فرارنا ... واين فرار الناس الا الى الرسل

فقام النبي صلى الله عليه وسلم وهو يجر رداءه فصعد المنبر ثم رفع رأسه الى السماء وبكى حتى ابتلت لحيته فقال اللهم اسقنا واغثنا اللهم اسقنا واغثنا اللهم اسقنا واغثنا غدقًا مغدقًا طبعًا مؤنقًا مورقًا ديمًا وابلًا سائلًا عاجلًا غير رائث نافعًا غير ضائر غيثًا مؤنقًا مورقًا ديمًا درارًا وابلًا سائلًا عاجلًا غير رائث نافعًا غير ضائر

تملأ به الضروع وتنبت به الزروع وتحيى به البلاد وتغيث به العباد وتجعله بلاغاً
للحاضر والباد وتحيى به الارض بعد موتها وكذلك تخرجون قال والله ما رد يده
الى نحره حتى لتفت السماء باردافها وابلغت باورقها فمطروا اسبوعا فلما كانت
الجمعة الثانية والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر فدخل الاعرابي وقال
يارسول الله الغرق الغرق هلكت المواشي والهدمت السيل و انهدمت البنيان
فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه فقال اللهم على رؤس الجبال
والآكام بطون الاودية وعلى منبت الزروع والاشجار فانجابت السحابة فاحدقت
بالمدينة كالاكليل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لله در ابى طالب لوكان
حيا لقرت عيناه بى من ينشد قوله فقام على رضى الله تعالىٰ عنه فقال يا
رسول الله اردت ـ

وابيض يستسقى الغمام بوجهه	ثمال اليتامى عصمة للارامل
يلوذ به الهلاك من آل هاشم	وهم عنده فى نعمة وفواضل
كذبتم وبيت الله يرفع احمد	وانا نقاتل دونه وننا ضل
ونسلمه حتى نصرع حوله	ونذهل عن ابنائنا وحلائل

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل انتهىٰ مشكوة المصابيح
١٠٤٧
مين ہو وعن ابى الجوزاء قال قحط اهل المدينة قحطا شديدا فشكوا الى عائشة
رضى الله تعالى عنها فقالت انظروا قبر النبى صلى الله عليه وسلم فاجعلوا
منه كوى الى السماء حتى لايكون بينه وبين السماء سقف فمطروا مطرا حتى
نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق رواه

الدارمی انتہی۔ سید سمہودی جواہر العقدین میں اور ابن حجر مکی صواعق المحرقہ میں اور محمد ابن مبارک منہاج الاحباب میں تحریر کرتے ہیں[۱۰۵] ان الحسن العسکری لما حبس بہ من رای قحطا الناس قحطا شدیدا فامر الخلیفۃ المعتمد بن المتوکل بالخروج للاستسقاء ثلثۃ ایام فخرجوا ولم یسقوا فخرج النصاریٰ ومعہم راہب کلما مد یدہ الی السماء ہطلت ثم فی الیوم الثانی کذالک فشک بعض الجہلۃ وارتد بعضہم فشق ذٰلک علی الخلیفۃ فامر باحضار الحسن وقال ادرک امۃ جدک قبل ان یہلکوا فقال الحسن یخرجون غدا وازیل الشک انشاء اللہ تعالیٰ وکلم الخلیفۃ فی اطلاق اصحابہ من السجن فاطلقہم فلما خرج النصاریٰ للاستسقاء ورفع الواہب یدہ مع النصاریٰ غیمت السماء فامر الحسن بالقبض علی یدہ فاذا فیہ عظم آدمی فاخذہ من یدہ وقال استسق فرفع یدہ فزال الغیم وطلعت الشمس بیضاء فعجب الناس من ذٰلک فقال الخلیفۃ للحسن ما ہذا یا ابا محمد فقال ہذا عظم نبی ظفر بہ ہذا الواہب من بعض قبور الانبیاء وما کشف عن عظم نبی تحت السماء الا ہطلت بالمطر فامتحنوا ذٰلک العظم فکان کما قال وزالت الشبہۃ عن الناس فرجع الحسن الی دارہ واقام عزیزا مکرما وصلات الخلیفۃ تصل الیہ انتہیٰ۔ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے[۱۰۶] وعن انس ان عمر بن الخطاب کان اذا قحطوا استسقی بالعباس بن عبد المطلب فقال اللہم انا کنا نتوسل الیک بنبینا فتسقینا وانا نتوسل الیک بعم نبینا فاسقنا قال فیسقون رواہ البخاری انتہی۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے[۱۰۷] قال ابو علی الحافظ اخبرنا ابو الفتح نصر بن الحسن السمرقندی قدم علینا بلنیسۃ عام اربعۃ وستین واربعمائۃ قال قحط المطر عندنا بسمرقند

فی بعض الاعوام فاستسقی الناس مرارا فلم یسقوا فاتی رجل صالح معروف بالصلاح
الی قاضی سمرقند وقال له انی رأیت رایا اعرضه علیک قال وما هو قال اری ان تخرج
ویخرج الناس معک الی قبر الامام محمد بن اسمعیل البخاري وتستسقی عنده فعسی
الله ان یسقینا فقال القاضی نعم ما رأیت فخرج القاضی ومعه الناس واستسقی
بهم وبکی عند القبر وتشفعوا بصاحبه فارسل الله تعالی السماء بماء عظیم غزیر
اقام الناس من اجله بخرتنک سبعة ایام او نحوها ولا یستطیع احد الوصول الی
سمرقند من کثرة المطر وغزارته وبین سمرقند وخرتنک ثلثة ایام انتهی مشکوة
المصابیح مین ہو وعن [108] شریح بن عبید قال ذکر اهل الشام عند علی وقیل العنهم
یا امیر المومنین قال لا انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الابدال
یکونون بالشام وهم اربعون رجلا کلما مات رجل ابدل الله مکانه رجلا یسقی بهم
الغیث وینتصر بهم علی الاعداء ویصرف عن اهل الشام بهم العذاب رواه احمد انتهی

مذکورۂ بالا روایات میں ابوطالب کا توسل جناب سید الرسل سے اعرابی کی شکایت خود بدولت
سے عمر رضی اللہ تعالی عنہ کا توسل حضرت عباس سے اور اہل سمرقند کا توسل قبر بخاری سے تو
دریافت ہوا ہوگا مگر **مثنوی شریف** دفتر دویم میں حاجیوں اور ایک بادیہ نشین کی
حکایت بھی قابل غور ہو۔

[109] زاهدی بد در میان بادیه | در عبادت غرق چون عبادیه
حاجیان آنجا رسیدند از بلاد | دیده شان بر زاهد خشک اوفتاد
جای زاهد خشک بود او تر مزاج | از سموم بادیه بودش علاج
حاجیان حیران شدند از وحدتش | وان سلامت در میان آتشش

در نماز استاده بد بر روی ریگ	ریگ کز تفش بجوشد آب دیگ
گفته سرمست بر سبزه و گلست	یا سواره بر براق و دلدل است
یا که پایش بر حریر و حله هاست	یا سموم او را به از باد صبا است
ایستاده تازه روی اندر نماز	با خضوع و با خشوع و با نیاز
با حبیب خویشتن میگفت راز	مانده بد استاده با فکر دراز
پس بماندند آن جماعت با نیاز	تا شود درویش فارغ از نماز
چون ز استغراق باز آمد فقیر	زان جماعت زنده روشن ضمیر
دید کابش میچکد از دست و رو	جامه اش تر بود ز آثار وضو
پس بپرسیدش که آبت از کجاست	دست را برداشت کز سوی سماست
گفت هر گاهیکه خواهی میرسد	یا گهی باشد اجابت گاه رد
مشکل ما حل کن ای سلطان دین	تا ببخشد حال تو ما را یقین
وانما سری بما ز اسرارها	تا ببریم از میان زنارها
چشم را بگشود سوی آسمان	که اجابت کن دعای حاجیان
رزق جوئی را ز بالا خوگرم	تو ز بالا برگشودستی درم
ای نموده تو مکان از لامکان	فی السمار رزقکم کرده عیان
درمیان این مناجات ابر خوش	زود پیدا شد چو پیل آبکش
همچو مشک از ابر باریدن گرفت	در گو و در غارها مسکن گرفت
ابر می بارید چون مشک اشکها	حاجیان جمله گشاده مشکها
یک عجایب در بیابان رو نمود	ابر چون مشکی دهن را بر گشود

یک جماعت زان عجائب کار ہا	می برید ند از میان زنار ہا
قوم دیگر را یقین و راز و یاد	زین عجب واللہ اعلم بالرشاد
قوم دیگر ناپذیر از ترش و خام	تا نقصان سرمدی تم الکلام

ثانی یعلم مافی الارحام یہان بھی بدستور اگر یہ کہا جاتا ہو کہ بلا اعلام الٰہی کسی کو جنین کی کیفیت معلوم نہین ہو تو مسلم مگر اس سے مافی الارحام کا اللہ پاک کے اعلام سے جاننا منتفی نہین ہوتا پس کافی ہو اس بارہ مین ملاحظہ گذشتہ علامت ۹۹ کا اور محتاج بیان نہین کہ فیضان ہمچو علوم کا اس عبارت مین کی جماعت پر بذریعہ ذات بابرکات نبوی علیہ الصلوٰۃ والتحیات ہی ہو پھر علم نبوی مین تردد کیون کیا جاوے صاحب کتاب الابریز ص۱۵۸ مین اپنے شیخ عارف عبد العزیز قدس سرہ سے ایک تقریر دلپذیر کی ضمن مین یون قلمبند کرتے ہین قلت[۱۱] للشیخ رضی اللہ عنہ فان علماء الظاہر من المحدثین وغیرہم اختلفوا فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل کان یعلم الخمس المذکورات فی قولہ تعالیٰ ان اللہ عندہ علم الساعۃ[۱۱] الآیۃ فقال کیف یخفی امر الخمس علیہ صلی اللہ علیہ وسلم والواحد من اہل التصرف من امتہ الشریفۃ لا یمکنہ التصرف الا بمعرفۃ ہذہ الخمس انتہی۔ بالخصوص جب روایات ذیل بھی مؤید مقصود موجود ہون تو خیالات ابناء زمان سرے سے مردود۔

امام قسطلانی مواہب اللدنیہ مین اور مولانا کرامت علی سیرۃ الاحمدیہ مین نقل کرتے ہین عن[۱۱] ابن عباس رضی اللہ عنہما قال حدثتنی ام الفضل قالت مررت بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انک حامل بغلام فاذا ولدتہ فاتینی بہ قالت یارسول اللہ انی لی ذلک وقد تحالفت قریش ان لا یأتوا النساء قال ھو

ما اخبرتك قالت فلما ولدته اتيته فاذن في اذنه اليمنى واقام في اليسرى والباه
من ريقه وسماه عبدالله وقال اذهبي بابي الخلفاء فاخبرت العباس فاتاه فذكر
له فقال هو ما اخبرتها هذا ابو الخلفاء حتى يكون منهم السفاح حتى يكون منهم
المهدي رواه الخطيب وابونعيم انتهى - یہ علم ما فی الارحام کے باب مین صرف حالت
حمل کی ہی نظیر نہین ہو بلکہ سفاح اور مہدی کی نسبت قبل از حمل کی بھی تعبیر ہو پھر علیحدہ
روایتین ملاحظہ فرما کر اطمینان حاصل کر لیجیے ✤

خطیب تبریزی مشکوٰۃ المصابیح مین نقل کرتے ہین [١١٢] وعن ام الفضل بنت
الحارث انها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله انى
رائت حلماً منكراً الليلة قال وما هو قالت انه شديد قال وما هو قالت رايت كان
قطعةً من جسدك قطعت ووضعت في حجري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رائت خيرا تلد فاطمة انشاء الله غلاما يكون في حجرك فولدت فاطمة الحسين
فكان في حجري كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث رواه البيهقي
في دلائل النبوة انتهى ✤

یہان پر خلل بیجا کا دفعیہ عبارت کتاب الابریز صفحہ ۱۵۵ سے ہوجایگا جو فرمایا ہے
[١١٣] وسألته رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله
ربنا ما هذا الاستثناء من شعيب عليه السلام فان الاستثناء يقتضي الشك
وعدم الثبوت على الحالة التي هو عليها فقال الاستثناء محض رجوع الى الله تعالى
وذلك هو محض الايمان لان اهل الفتح ولا سيما الرسل عليهم السلام يشاهدون
فعل الله فيهم وانه لاحول لهم ولا قوة وان الفعل الذي يظهر على ذواتهم انما هو

من الله تعالیٰ فاذا استثنیٰ صاحب هذا الحالة فقد غرق فی بحر العرفان واتی باعلیٰ درجة الایمان انتهیٰ ۞

پھر منکرین کو یہ طور ناپسند ہونے کی جہت سے اگر منظور نہیں تو بفضلہ تعالیٰ اور روایات کتب مستندہ میں نظر سے دور نہیں۔ علامہ ابن حجر مکی نے صواعق المحرقہ میں پھر محمد بن مبارک نے منہاج الاحباب میں ضمن قصہ نکاح فاطمۃ الزہرا رضی اللہ عنہا میں نسائی سے دعا کے بول یہ بیان کئے ہیں کہ جناب رسالت مآب نے ہر دو مصداق قران السعدین یا بقول امامیہ مضمون مرج البحرین پر قطرات ماء قراح کے چھڑک کر فرمایا اللّٰهم بارك فیهما وبارك لهما فی نسلهما وفی روایة فی شملهما وفی روایة فی شبلیهما قیل وهو مصحف فان صحت فالشبل ولد الاسد فیکون ذالك کشفا واطلاعا منه صلی الله علیه وسلم علی انهما تلد الحسنین فاطلق علیهما شبلین وهما کذالك رضوان الله تعالیٰ علیهم اجمعین انتهیٰ ۞

علامہ شیخ حسین بن محمد ابن حسن الدیار بکری رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی تاریخ الخمیس فی ذکر انفس النفیس ص ۱۹۸ میں تصریح فرماتے ہیں ۱۱۵ھ وقدم وفد نخع وهم آخر الوفود قدوما علیه صلی الله علیه وسلم وکان قدومهم فی نصف المحرم سنة احدی عشرة فی مائتی رجل فنزلوا دار الاضیاف ثم جاؤا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم مقرین بالاسلام وقد کانوا بایعوا معاذ ابن جبل وقال رجل منهم یقال لہ زراره بن عمر یا رسول الله انی رائت فی سفری هذا عجبا قال ما رائت قال رائت اتانا ترکتها کانها ولدت جدیا اسفع احوی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل ترکت مصرة علی حمل قال نعم قال فانها ولدت غلاما وهو ابنك قال یا رسول الله فما باله اسفع احوی قال ادن منی فدنا منه فقال هل بك من برص تکتمه

قال والذي بعثك بالحق نبیا ما علم بہ احد ولا اطلع غیری علیہ انتھی۔ یہ نبی برگزیدہ کے علم مافی الارحام کا نمونہ تھا اگر مزاج کسلمند اور ناچاق نہ ہو اور طبیعت بدستور ہیچو مضامین کے اصغا کی مشتاق ہو تو ساتھ ہی صحابہ کے علم مافی الارحام کا بھی اولاً ایک شمہ حوالہ بیان ہو پھر ثانیاً کاہن شام کا ذکر اور اولیا کرام کے اظہار شان ہو +

شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تاریخ الخلفا ص۵۰ میں ارقام فرماتے ہین وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان ابابکر نحلہا جاد عشرین وسقا من مالہ بالغابۃ فلما حضرتہ الوفاۃ قال یابنیۃ واللہ مامن الناس احد احب الی غنی منک ولا اعز علی فقرا بعدی منک وانی کنت نحلتک جاد عشرین وسقا فلو کنت جددتہ واحتوزتہ کان لک وانما ھو الیوم مال وارث وانما ھو اخواک واختاک فاقتسموہ علی کتاب اللہ فقالت یا ابت واللہ لو کان کذا وکذا لترکتہ انما ھی اسماء فمن الاخری فقال ذو بطن بنت خارجہ اراھا جاریۃ رواہ مالک وفی روایۃ قال ذات بطن ابنۃ خارجۃ قد القی فی روعی انھا جاریۃ فاستوص بھا خیرا فولدت ام کلثوم رواہ ابن سعد انتھے۔ نزہۃ الناظرین ص۴۵ میں ہے فزوجہا طلحہ بن عبد اللہ انتھی۔ سبحان اللہ صدیق اکبر تو افضل الناس بعد الانبیا تھے نبی کریم کے فیضان سے ایک نوجوان صحابی کا حال قابل غور وخیال ہے وہ بھی سن لینا خالی از ثواب نہین ہے +

امام کمال الدین دمیری رحمہ اللہ تعالی اپنی کتاب حیاۃ الحیوان مین حوالہ بیان کرتے ہین وعن ابن ابی لھیعۃ عن ابی الاسود عن عروۃ قال لقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من اھل البادیۃ وھو متوجہ الی بدر لقیہ بالروحاء فسالہ القوم

عن الناس فلم يجد واعنده خبرا فقالوا له سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال افيكم رسول الله فقالوا نعم فجاء وسلم عليه ثم قال ان كنت رسول الله فاخبرني
عما في بطن ناقتي هذه فقال له سلمة بن سلامة بن وقش وكان غلاما حدثا لا تسئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبل عليّ فانا اخبرك عن ذلك نزوت عليها
ففي بطنها سخلة منك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مه فحشت الرجل ثم
اعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكلمه بكلمة واحدة حتى قفلوا
واستقبلهم المسلمون بالروحاء يهنونهم فقال سلمة يا رسول الله ما الذي يهنئونك
والله ان رأينا الا عجائز صلعا كالبدن المعقلة فنحرناها فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان لكل قوم فراسة وانما يعرفها الاشراف رواه الحاكم في المستدرك وقال
هذا صحيح مرسل وحكاه ابن هشام في سيرته انتهى .:.

عجیبه عارف جامی قدس سره السامی سلسلة الذهب ص ۲۲۵ میں تحریر فرماتے ہیں

گشت پر باد مفسدے رابوق — بر وفقش نفیر بر عیوق
شد پئے میل خویش محله جوی — گرد صحرا و دشت در تگ و پوی
اشترے یافت ناگهان ماده — بهر مقصود خویش آماده
خواست با او شود بزودی جفت — شتر از کار سر کشید و نخفت
چون میسر نشد تمنایش — بست چوبی بعرض بر پایش
پا بران جا نهاد و پیش خزید — مرده ریگش بآنچه خواست رسید
شاخ سبز درخت همدوشش — رو بآن کرد بوسه بر بودش
بود در کار خود بدان تلبیس — شد مصور به پیش او ابلیس

گفت کای بدسیر چہ کارست این | مایۂ صد ہزار عار است این
ہر کہ بیند از شریف و وضیع | از تو این صورت رکیک و شنیع
پیش ازان کاندران زند طعنت | بر من از جہل میکند لعنت
بخدا تا من از عنا و وجود | زادم و آدمی شدم مردود
ہرگز این حیلہ در دلم نہ خلید | وین قباحت بخاطرم نرسید
فوز نی ور چنین مکائد گام | من بتلقین آن شوم بدنام

تنبیہہ غالباً عادات شریفہ نبویہ یہ تھین کہ غیر مہذب کارروائی کے بیان سے آپ کو اکثر چشم پوشی منظور اور کسی کے اظہار عیب سے اغماض پسند ہوتا تھا چنانچہ علامت[114] مین اسکی طرف ایما بھی ہو البتہ کسی موقع پر مناسب وقت معلوم ہوتا تو کچہ رمز و اشارہ سے ارشاد فرمادیا کرتے تھے **حمزہ بن حسن اصفہانی کتاب افعل** مین تحریر فرماتے ہین[119] حضر خوات ابن جبیر سوق عکاظ فوجد امرأۃ قد عرضت انحاءً لہا للبیع ففتح نحیا منہا فنظر الیہ وجعلہ فی احدی یدیہا ثم فتح آخر ونظر الیہ وجعلہ فی یدہا الاخری فلما شغل یدیہا بہا رفع رجلیہا او اقبل علی عملہ وہی لا تقدر ان تدافعہ فحفظا لما فی النحیین فلما قضی شغلہ قام عنہا فقالت لہ لا ہنیت فضرب بہا المثل اشغل من ذات النحیین واظلم من خوات قال ابو عمرو ابن عبد البر فی الاستیعاب و فی ہذہ القصۃ یقول خوات ۔ فشدت علی النحیین کفی ضنینۃ ۔ واعجلتہا والفتک من نغلاتی ۔ قال الوشاطی فی اقتباس الانوار وذکر عمرو ابن شیبۃ[120] فی کتاب اخبار المدینۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای فی بعض غزواتہ خواتا مع نسوۃ یحدثہن عند اراک بمر الظہران فقال

له رسول الله مالك يا عبدالله قال التمس طلعا البعير ي وقد عرف رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه لا بعير له ولا ناقة فقال له صلى الله عليه وسلم اما ترك بعيرك شرادہ
بعد فاستحيا خوات وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يكور ذلك عليه
ممازحا له انتهى ✤

علاوه ازین سلمه سے اعراض کرنے کی جہت یہی تھی کہ اوسنے واقعی حالت صاف
بولون مین کہہ ڈالی اور آپ کو ہمیون وحشیانہ امور اور غیر مہذب دستور مین سکوت پسند
تھا ابنائے زمان کہین اسے آپ کی لاعلمی پر محمول نہ کر بیٹھیں بیان واقعہ مین سلمہ
کی رائے صائب تھی فقرہ مہ فحشت الوجل سلمہ کے کہے کا مصدق ہے والحمد لله
علی ذلک - یہ تو پہر بھی ایک صحابی (نوجوان گبرو ہی سہی) کے علم ما فی الارحام کے نسبت
کلام تھا اب آپ کی امت کے اولیائے کرام کا کچہ ذرا سا تذکرہ حیرت خیز مشاہدہ کیجیے اور
اوسمین بھی ایک جنین کا تعجب انگیز طرفہ ماجرا ملاحظہ مین لیجیے جو ہنوز شکم مادر سے بروز
بھی کر چکا نہ تھا پھر ظاہری تحصیل مناصب جلیل تو کہان تھی ایسے نے استعداد خداداد
کی کیا ہی داد دی ہے - وذلك فضل الله يوتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ✤

علامہ شیخ محمد بن یحیٰی تاوفی حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب قلائد الجواہر
مین تحریر فرماتے ہین قال الشیخ تقی الدین محمد الواعظ البنبانی فی سبب مولد
عدي بن مسافر قال كان والده مسافر ابن اسمعيل قد دخل الغابة ومكث بها
اربعين سنة ثم انه راى فى المنام قائلا يقول له يا مسافر اخرج وجامع زوجتك
يأتيك ولى الله تعالى يكون تذكرته فى المشرق والمغرب فخرج واتى زوجته فقالت
لا حتى تصعد هذا المنارة وتنادى يا اهل هذه البلدة انا مسافر قدمت وقد

امرت ان اعلوا فرسي فمن علي فرسه اتاه ولي قال فولدت لاجله ثلثمائة وثلثة عشر وليًا فلما حملت به امه مر الشيخ مسلمة والشيخ عقيل على والدته وهي تستقي فقال الشيخ مسلمة للشيخ عقيل انتظر الذي انظر قال وما هو قال نور ساطع شاعل من جوف هذه المرأة الى السماء فقال عقيل هذا ولدنا عدي تعال حتى نسلم عليه فجاؤا اليه وقالوا السلام عليك يا عدي السلام عليك يا ولي الله ثم ساحوا سبع سنين وجاؤا فراؤه يلعب مع الصبيان ويتكنى ويقول انا عدي بن مسافر فطلبوه وسلموا عليه مرة فرد عليهم ثلث مرات فقالوا لم ترد علينا ثلث مراة فقال لانكم سلمتم علي وانا في بطن امي مرتين ولولا حيائي من عيسى بن مريم عليه السلام لرددت عليكم من بطن امي مرتين انتهى ❊

حضرت سید علی ہمدانی قدس سرہ الصمدانی کا معاملہ کاشمیر مین ایک جوگی کے ساتھ اور رنگ بتانا گائی کے شکم مین اوسکے بچے کا پھر بعد از ذبح نکالنا بچے کو اور آپکے فرمودہ کے موجب ہونے کی برکت سے اضلاع کاشمیر مین اسلام کے شیوع اور دین حق کے سطوع کا ذکر رسالہ اسراریہ مین قابل مطالعہ ہے اما خوف اطالت کلام مانع اسلئے حالت حمل مین علم ما فی الارحام کی مسبوقۃ الذکر ایک ہی نظیر پیش کی اب بحث کا انقسام قبل از حمل علم ما فی الارحام پر ہی ❊

ثمرات الاوراق مین ایک حکایت کسیقدر طول سے ذکر کی ہے [۱۳۲] جسکا خلاصہ ابن حجر اپنے فتاوی حدیثیہ کے ص ۸۹ پر یون تحریر کرتے ہین حکی الآجری ان ھندہ ام معاویۃ رضی اللہ تعالی عنہما دخل علیہا وھی فی خیمتہا نائمۃ مجللۃ بشعرھا صدیق لزوجہا الفاکہ انہ قدم من السفر فاحست بہ وفزعت فقال انا فلان ظننت

ان زوجك قدم وخرج فراه اهل الحي فلم يشكوا انه زنى بها فلما قدم زوجها بلغه الخبر
فعزم على قتلها فمنعه ابوها حتى كادحياهما ان يقتتلوا فاصطلحوا على ان يمضوا
لكاهن الشام ليخبرهم بصحة ماكان ثم دخل عليها ابوها وقال يا بنية ان كان حقا
ما يقولون فدعيني استر عيبي وعيبك بالسيف ونقاتل القوم لئلا نمضي الى
الكاهن فيفضحنا ويفضحك وانكنت برئة سرنا الى الكاهن فحلفت له واكدت
انها برئة فخرج الجميع الى الشام فلما قربوا من الكاهن اضطربت هنده وتغيرت
فقال لها ابوها ماشانك أليس قد حذرتك الفضيحة بالكاهن فقالت الله
ما انا الا برئة وما جزعت الا انا نمضي الى بشر مثلنا وقد يغلط ويوتى عليه
فان قال زنت نشبت المعرة فينا وصدقه جميع العرب فقال لها حقا ماقلت
فقال لهم نحن نمضي الى بشر مثلنا قد يصيب وقد يخطي لكن نخباء له خباءً
حتى نختبره وعلمه فساعدوه على ذلك وجعلوا له قمحة في ذكر مهر وربطوه
بشعرة فلما دخلوا عليه قالوا له ان امرأة هذا قد اتهمت بزنا فاخبرنا عن صدق
ذلك اوكذبه فقال ابوها انا اخبأنا لك خباء ما هو فقال خبأتم ثمرة في كرة
فلقوه بها فلمس على ظهرها فقال هنده ليست بزانية وستلد ملكا اسمه
معاوية فكبر القوم وخرجوا عنه وفرحوا فاخذ بعلها بيدها رجاء ان يكون
الولد منه فنترت يدها منه وقالت والله لاتقربني ابدا ولاترانى ابدا وقال
ابوها واهلها والله ما رأيتها ابدا ومنعوها بالسيف فخطبها ابوسفيان و
عبدالله بن جذعان فعرض عليها ابوها فقالت اما ابوسفيان فصعلوك
لكنه نجيب واما عبدالله فحسن الصورة لكنه لانجيب انكحني ابا سفيان فولدت

منہ معاویۃ رضی اللہ تعالی عنہ ونکح عبداللہ غیرھا فولدت لہ ولدا فطاف
بہ یوما فرأی جملا وشاۃً فقال لہ یا ابت ھذہ ابنۃ ھذا وان الشاۃ بنت
البعیر فقال لہ فی الحال نعمۃ المرأۃ ھذہ التی قالت انی لا انجب وبھذا
الحکایۃ تعلم ان ما مر من ان المغیبات لا تعلم الا جملۃ ولا یعرف تفصیلھا
انما ھو باعتبار اکثر الاحوال واما فی بعضھا فتعلم تفصیلا ولکن الصواب انہ یکون
من علوم الانبیاء التی حفظت ودونت ولم تتبدل انتھی

مولانا جلال الدین رومی مثنوی معنوی مین ارشاد فرماتے ہین۔

آن شنیدی داستان بایزید — کہ ز حال بو الحسن از پیش دید
روزی آن سلطان تقوی میگذشت — با مریدان جانب صحرا و دشت
بوی خوش آمد مر او را ناگہان — در سواد ری ز حد خارقان
پس در انجا نالہ مشتاق کرد — بوی را از باد استنشاق کرد
بوی خوش را عاشقانہ می کشید — جان او از باد بادہ می چشید
چون درو آثار مستی شد پدید — یک مرید او را از آن دم در رسید
پس بپرسیدش کہ این احوال خوش — کہ برون است از حجاب پنج و شش
گاہ سرخ گاہ زرد و گہ سفید — میشود رویت چہ حالست و نوید
گفت بوی بو العجب آمد بمن — ہمچنان کہ مر نبی را از یمن
کہ محمد گفت بر دست صبا — از یمن می آیدم بوی خدا
از اویس و از قرن بوی عجب — مر نبی را مست کرد و پر طرب
پیرہن در مصر رہن یک حریص — پر شدہ کنعان ز بوی آن قمیص

گفت زین سو بوی یاری میرسد — کاندرین ده شهریاری میرسد
بعد چندین سال می زاید شهی — میزند بر آسمانها خرگهی
چیست نامش گفت نامش بوالحسن — حلیه اش وا گفت ز ابرو و ذقن
قد او و رنگ او و شکل او — یک بیک وا گفت از گیسو و رو
کر حسن باشد مرید امتم — ورس گیرد هر صباح از تربتم
روشیش از گلزار حق گلگون بود — از من او اندر مقام افزون بود
بر نوشتند آن زمان تاریخ را — از کباب آراستند آن بیخ را
چون رسید آن وقت و آن تاریخ راست — زان زمین آنشاه پیدا گشت خاست
همچنان آمد که او فرموده بود — بوالحسن از مردمان آنرا شنود
هر صباحی تیز رفتی بی فتور — بر سر گورش نشستی با حضور
تا مثال شیخ پیشش آمدی — تا که بی گفتی شکالش حل شدی
تا یکی روزی بیامد با سعود — گورها را برف نو پوشیده بود
توی بر توی برفها همچون علم — قبه قبه دیده شد جانش بغم
بانگش آمد از حظیرهٔ شیخ حی — ها انا ادعوک کی تسعی الی
حال او زان روز شد خوب و پدید — آن عجائب را که اول می شنید
لوح محفوظ است پیش اولیا — از چه محفوظ است محفوظ از خطا
نی نجوم است و نه رمل است و نه خواب — وحی حق والله اعلم بالصواب

ثالث وما تدری نفس ماذا تکسب غدا الآیہ اوپر بوضاحت ثبوت کو
پہونچ چکا ہو کہ ہیچو امور امت کے کاملین تک بھی جانتے ہین ملاحظہ ہو علامت ۱۰۵ مین

قول حسن عسکری کا غداً از قبیل الشک پھر حضور پر نور کی نسبت یہ گمان لاعلمی کیسا مگر چونکہ یہ ایک بڑا شبہ مانا جاتا ہو لہذا اس بارہ مین بھی کسیقدر تحقیق ضرور ہو ٭

مشکوٰۃ المصابیح مین ہو وعن[١٢٤] ابی قتادۃ قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انکم تسیرون عشیتکم ولیلتکم وتأتون الماء انشاء اللہ غداً الحدیث رواہ مسلم وعن[١٢٥] سہل بن الحنظلۃ انہم ساروا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین فاطنبوا السیر حتی کان عشیۃ فجاء فارس فقال یا رسول اللہ انی طلعت علی جبل کذا وکذا فاذا بھوازن علی بکرۃ ابیہم بظعنہم ونعمہم اجتمعوا الی حنین فتبسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال تلک غنیمۃ المسلمین غداً انشاء اللہ تعالی الحدیث رواہ ابو داؤد ان احادیث مین کے استثنا باوجودیکہ علاؔ[١١٣] مین اسکا جواب دیا گیا ہو شاید کسی کو تردد مین ڈالے اس جہت سے اوسی کتاب کے ایک اور بھی حدیث دیکھئے جسمین کوئی تردد کا موجب نہین ہو وعن[١٢٦] سہل ابن سعد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم خیبر لاعطین ہذہ الرایۃ غداً رجلا یفتح اللہ علی یدیہ یحب اللہ ورسولہ ویحبہ اللہ ورسولہ فلما اصبح الناس غدوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلہم یرجون ان یعطاہا فقال این علی بن ابیطالب قالوا ھو یا رسول اللہ یشتکی عینیہ قال فارسلوا الیہ فاُتی بہ فبصق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عینیہ فبرأ حتی کان لم یکن بہ وجع فاعطاہ الرایۃ الحدیث متفق علیہ انتہی

برخلاف اسکے منکرین اوسی کتاب کے یہ حدیث پاین پیش کرتے ہین وعن[١٢٧] الربیع بنت معوذ ابن عفراء قالت جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی فراشی کمجلسک منی فجعلت جویرات یضربن بالدف ویندبن من

قتل من آبائی یوم بدر اذ قالت احدیٰہن وفینا نبی یعلم ما فی غد فقال دعی ھذا وقولی بالذی کنت تقولین رواہ البخاری انتھی۔ فی الحقیقت مخالفین کے متمسکات اور منکرین کے استدلالات مین البتہ یہ حدیث بڑا سرمایہ گنا جاتا ہی جو اونکی بنائی خیالات کذائی کا اصل پایہ کہا جائے تو بھی نادرست نہین ہی۔ کیونکہ وجہ اوسکی شارحین پائین کے کلام سے بادی النظر مین مربوط اور مضبوط معلوم ہوتی ہی۔

مفاتیح شرح مصابیح مین ہو [۱۲۸] وھذا الکراھۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام نسبۃ علم الغیب الیہ مطلقا لانہ لا یعلمہ کذالک الا اللہ وانما یعلم الرسول من الغیب ما اخبرہ اللہ تعالیٰ او لکراھۃ ان یذکر فی اثناء ضرب الدف واثناء مرثیۃ القتلی لعلو منصب عن ذالک صلی اللہ علیہ وسلم انتھی۔ علامہ مظہری بھی شرح مصابیح مین اسی کے ہمکلام ہین اونکی عبارت یہ ہو [۱۲۹] وعلۃ نھیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تلک الجاریۃ عن التکلم بقولھا وفینا رسول اللہ یعلم ما فی غد انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کرہ ان یقول احد انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم الغیب مطلقا لان الغیب لا یعلمہ الا اللہ بل یجب ان یقال یعلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الغیب ما اخبرہ اللہ تعالیٰ بہ ویحتمل ان یکون کراھۃ ذالک الکلام ان وصفہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی اثناء ضرب الدف وفی اثناء مرثیۃ اولئک القوم المقتولین لا یلیق بمنصبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بل ھو اجل واشرف من ان یذکر بھذہ العبارۃ فی اثناء ضرب الدف انتھی۔

علی قاری بھی اسی طور سے مرقاۃ المفاتیح مین تحریر فرماتے ہین [۱۳۰] وانما منع القائلۃ بقولھا وفینا نبی الخ لکراھۃ نسبۃ علم الغیب الیہ لانہ لا یعلم الغیب الا اللہ وانما یعلم الرسول من الغیب ما اعلمہ او لکراھۃ ان یذکر فی اثناء ضرب الدف واثناء مرثیۃ القتلیٰ

لعلو منصبه عن ذلك انتهى۔ ان تینوں شارحوں نے منع کی وو وو علتین بتلائین جسمین سے مخالفین نے علت اولی کو جو سقیم ہوا کرتی ہو خواہش نفس سے پسند کرلی اور اہل حق نے توجیہہ ثانی کو اختیار کی ہو ان دونون مین کون بھٹک کر ملیم ہو اور کون برسر راہ مستقیم اسکا اندازہ اصل حقیقت دریافت ہوئے بغیر گوشۂ مشکل ہو لہذا احادیث پائین کو نظر تامل سے دیکھنا ضرور ہو لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا ✤

مشکوٰۃ المصابیح مین ہو وعن انس قال کنا مع عمر بین مکۃ والمدینۃ فترائینا [۱۳۱] الھلال وکنت رجلا حدید البصر فرأیتہ ولیس احد یزعم انہ راہ غیری فجعلت اقول لعمر اما تراہ فجعل لا یراہ قال یقول عمر سأراہ وانا مستلق علی فراشی ثم انشاء یحدثنا عن اھل بدر قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرینا مصارع اھل بدر بالامس یقول ھذا مصرع فلان غدا انشاء اللہ وھذا مصرع فلان غدا انشاء اللہ قال والذی بعثہ بالحق ما اخطؤا الحدود والتی حدھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رواہ مسلم وعنہ [۱۳۲] قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاور حین بلغنا اقبال ابی سفیان وقام سعد بن عبادۃ فقال یا رسول اللہ والذی نفسی بیدہ لو امرتنا ان نخیضھا الاخضناھا ولو امرتنا ان نضرب اکبادھا الی برک الغماد لفعلنا قال فندب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس فانطلقوا حتی نزلوا بدرا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا مصرع فلان ویضع یدہ علی الارض ھھنا وھھنا قال فما ماط احدھم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مسلم انتھی ✤✤

حاصل یہ کہ غزوہ بدر مین ھذا مصرع فلان غدا انشاء اللہ اور ھذا مصرع فلان فرمایا تھا جسکی نسبت عمر کی خبر ہو کہ والذی بعثہ بالحق ما اخطؤ الحدود والتی حدھا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اور انس کی اثر ہو کہ فما ماط احدھم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب اتنا وہن رسا اور فکر صاحب نے قبول کر لیا تو اب غور کیجیے کہ لڑکیاں جنکی
نسبت یضربن بالدف ویندبن من قتل من ابائی یوم بدر کہا گیا ہو بدر کے کشتوں کا ذکر
کرتیں اور مرثیہ کہتی تھیں جب ہذا مصرع فلان غداً کا موقع آگیا تو بلحاظ اسی قرینہ کے
ایک آدھ لڑکی نے اس مضمون کو موزون کر کے وفینا نبی یعلم ما فی غد کہدیا الا
اب خیال در کار ہو کہ احتمال اول کو مسلم ہا نکر اس معصومہ پر جو محاکات امر واقعی کی کر رہی ہو
بے تقصیر ایسی دار و گیر کیسی پھر احتمال ثانی ہی متعین ہو ❖ فقط

عمدۃ المخالفین **مولوی عبد الحی** امام آف مسجد مولمین یہان پر **نصرۃ النعیم**
مین بعد از بیان عبارت مرقاۃ ترقیم فرماتے ہین اقول الاحتمال الاخیر یردہ ما فی روایۃ
الحاکم عن انس فخرجت جوار من بنی النجار وھن یقلن۔

نحن جوار من بنی النجار	یا حبذا محمد من جار

لانہ ھھنا ذکر النبی صلعم فی اثناء ضرب الدف فلو کان محظور المنع ھھنا ایضا انتھی بلفظہ
والجواب عن ھذا بانہ ما قال بعض الافاضل المشار الیہ فی الفضیلۃ بالانامل
ان المذکور فی الاحتمال الاخیر حرف الواو فی قولھم لکراھۃ ان یذکر فی اثناء ضرب الدف
واثناء مرثیۃ القتلی وحرف الواو یکون للجمع المطلق کما صرح بہ ابن الحاجب فی بحث العطف
والجمع بحرف الجمع کالجمع بلفظ الجمع صرح بہ الغفور تحت قول المصنف و ما یقوم مقامھما
الجمع والف التانیث فیکون علۃ المنع فی الاحتمال الاخیر مجموع الامرین ذکر سید المرسلین
فی اثناء ضرب الدف واثناء مرثیۃ القتلی ففی روایۃ الحاکم وان وجد الامر الاول اعنی ضرب
الدف فقط لکن بجزء العلۃ لا یثبت الحکم التام صرح بہ فی الحسامی فی بحث الاسباب والعلل

فتقدم المنع فی روایة الحاکم لعدم العلة التامة فما ذکره عمدة المخالفین مما لا یعبأ به ولا یلتفت الیه انتہی

واقول لو کان مدار المنع علی مزعوم المخالف العنید لم یسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا عن المنع والانکار علی حسان بن ثابت الانصاري رضی اللہ تعالی عنہ فی ما قال فی جملة قصیدة ذکرہ الزرقانی فی ص ۲۲۹ من المجلد السابع من شرح المواهب۔

نبی یری ما لا یری الناس حوله	ویتلوا کتاب اللہ فی کل مشهد
فان قال فی یوم مقالة غائب	فتصدیقها فی ضحوة الیوم او غد

وعلاج الاختلاج مذکور فی ص ۱۳۲ من المجلد الثالث منه حیث قال ذکر ابن اسحق انہ لما انهزم المشرکون لحق مالك بالطائف فلما جاء النبي صلی اللہ علیہ وسلم وقد هوازن سالهم عنہ فقالوا هو مع ثقیف فقال اخبروه انه ان اتانی مسلما رددت الیہ اهلہ ومالہ واعطیتہ مایة من الابل فاتا مالك بذالك فرکب مستخفیا فادرکہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجعرانة او بمكة فرد علیہ اهلہ ومالہ واعطاه المائة واسلم و حسن اسلامہ وقال حین اسلم هذا الشعر۔

ما ان رایت ولا سمعت بمثلہ	فی الناس کلهم بمثل محمد
اوفی واعطی للجزیل اذا اجتدی	ومتی تشأ یخبرك عما فی غد
واذا الکتیبة عردت انیابها	بالسمهری وضرب کل مهند
فکانہ لیث علی اشبالہ	وسط الهبات جاذر فی مرصد

فاستعملہ صلی اللہ علیہ وسلم علی من اسلم من قومہ انتهی۔ فلو کانت عمامة الامامة اذ ذاك علی راس العلامة لاستعزلہ عما استعملہ علیہ الصلوٰة والسلام هذا فالبرق الساطع المحرق لفواد الجهال والسیف القاطع لعرق داء العضال کلام سواد بن قارب

حيث لم يدخل فى الاسلام الا بهذا المقال ف

وانك مامون على كل غائب	فاشهد ان الله لا رب غيره

كما سيأتى فيما ياتى بتائيد الله تعالى وحسن توفيقه فقط

یہ تمام ذرہ دیر کیلئے برطرف رکھدیجئے اور جس علی قاری کی کتاب بغیر مخالفین ٹکڑہ توڑتے ہیں اونھیں کی زین الحلم شرح یمین العلم جلد ا صفحہ ۳۷ میں ملاحظہ کیجئے کہ یہ علی قاری مخالفین کی کہاں تلک یاری کرتے ہیں جو فرماتے ہیں [۱۳۵] ولا یجوز حینئذ و ھو کون المتغنی بہ قرآنا ضربا لید والدف الخ ومما یؤید ما قدمنا انہ فی البخاری لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جواري يغنين فسمع احدهن تقول فينا نبى يعلم ما فى غد فقال عليه السلام دعى هذا وقولى ماكنت تقولين **وهذه شهادة بالنبوة** فزجرها وردها الى الغناء الذى هو لهو لان هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهو فالفاعلون للجمع بينهما يصدق عليهم قوله سبحانه وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم انتهى ؎

[۱۳۶] فان قيل قد وقع فى حديث ابن ماجه زيادة لا يعلم ما فى غد الا الله وهذه الزيادة مؤيدة للوجهين فالجواب بان الحديث المذكور رواه البخاري وابو داؤد والترمذي من طريق بشر بن المفضل وقد قال الحافظ ابن حجر العسقلانى فى ترجمته ثقة ثبت عابد انتهى-

وحديث ابن ماجه مروى من طريق حماد بن سلمه بن دينار وهو وان كان ثقة لكن له اوهام فان البخاري لا يروى عنه ومسلم فى صحيحه وان روى عنه فى الشواهد لكن لا يروى فى الاصول الا اذ روى عن ثابت وههنا لم يروى عن ثابت قال الذهبى فى ميزان

الاعتدال فی ترجمۃ وکان ثقۃ لہ اوھام انتھی ۔ وقال الحافظ العسقلانی ثقۃ عابد
اثبت الناس فی ثابت وتغیر حفظہ باخرہ انتھی ۔ زین الحلم کی عبارت مین اگر کوئی ایراد
سوجھے تو اوسکے غبار سے ہمارا پلہ پاک ہو ہین تو بہت سی ضرورت فقرہ وھذہ شہادۃ
بالنبوۃ سے تھی سو وہ بحمداللہ تعالی مدعا پر مستقیم و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء
واللہ ذوالفضل العظیم +

تنبیہ علامہ ابوالفیض شرح المسند مین تحریر فرماتے ہین روی [۱۳۷] عبدالرزاق
فی مصنفہ عن ہشام ابن حسان عن انس ابن سیرین قال سالت ابن عمر أقرء
مع الامام قال انک لضخم البطن یکفیک قراۃ الامام انتھی اسکی زیادہ تشریح کی
یہان کوئی ضرورت نہین بیان آئندہ کو ملاحظہ فرمائے ۔ **روح البیان** جلد ۲ ص ۱۷۸
مین ہے روی [۱۳۸] ان مالک بن الصیف من احبار الیھود ورؤسائہم خرج مع نفر الی مکۃ
معاندین لیسألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اشیاء وکان رجلا سمینا فاتی
رسول اللہ بمکۃ فقال لہ علیہ السلام انشدک بالذی انزل التوراۃ علی موسی ھل
تجد فیھا ان اللہ یبغض الحبر السمین قال نعم قال فانت الحبر السمین وقد سمنت من
ماکلتک التی تطعمک الیھود ولست تصوم ای تمسک فضحک القوم فخجل مالک بن
الصیف وقال غضبا ما انزل اللہ علی بشر من شئ الخ **قال السعدی** رح

باندازہ خور زاد اگر آدمی	چنین پر شکم آدمی یا خمی
ندارند تن پروران آگہی	کہ پر معدہ باشد ز حکمت تہی

ایضا ص ۱۸۰ [۱۳۹] قال الامام السخاوی فی المقاصد الحسنۃ فی الحدیث ان اللہ یکرہ
الحبر السمین وفی التوراۃ ان اللہ لیبغض الحبر السمین وفی روایۃ یبغض القاری

السمين قال الشافعي رحمہ الله تعالى ما افلح سمين قط الا ان يكون محمد بن الحسن فقيل له ولم قال لانہ لا يفكر والعاقل لا يخلو من احدی حالتين اما ان يہم لاخرته ومعاده اولدنياه ومعاشه والشحم مع الہم لا ينعقد فاذا خلا من المعنيين صار فی حد البہائم بعقد الشحم ام انتہی۔ **غلام محمد نادری** وغیرہ نے ضخامت بطنی کے مقتضی سے جو لکھا او سمین تو گویا وہ مرفوع القلم ہو مگر ایک اور تازے موٹے خواہ مخواہ کے مرد آدمی **مولوی نور محمد** مدرس مدرسہ انجمن اسلام سورت کو اسکے تعقید شحم اور ضخامت بطن نے کس سرحد بہائمی تلک پہونچایا کہ استفتا کے صفحہ پر خود کی تقریری تائید مین تحریر فرمایا ۳ حدیث **صحیح بخاری شریف** قالت ربیع بنت معوذ الخ فقال دعی هذا وقولی ما کنت تقولین فی اللمعات[۱۴۰] قالوا انما منعہن کراهة ان یسند علم الغیب الیہ مطلقا صلی الله علیه وسلم ولا یعلم الغیب الا الله انتہی۔ اور اسوقت تلک باوجود مدرس ہونیکے اتنا اصلا معلوم نہ ہوا کہ شیخ رحمۃ اللہ نے جیسے **اشعۃ اللمعات**[۱۴۱]

ترجمہ مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۱۱ مین اسی حدیث کے نیچے صاف فرمایا ہو وگفتہ اند کہ منع آنحضرت

ازین قول بجہت آنست کہ دروی اسناد علم غیب ہست بآنحضرت پس آنحضرت را خوش آمد انتہی ویسے ہی گفتہ اند کا مرادف لفظ قالوا یہان فرما کر اشارہ اسکے ضعف پر کردیا ملاحظہ فرمائیے آیندہ مین علامت[۳۴۰] وعلامت[۳۴۱] وعلامت[۳۴۲] وعلامت[۳۴۳] لیکن ایسے اشارات سے بہائم سیرت دوامی محروم رہا کرتے ہین فدلیل الخصیم اللحیم الشحیم الضخیم لا یسمن ولا یغنی من جوع ✣

رابع وما تدری نفس بای ارض تموت اسکی نظیر تفسیر مین یون کہی کہ کما لا تدری فی ای وقت تموت قریب مین علامت[۱۳۱-۱۳۲] کی دو حدیثین گذرین جنمین ایک

کا لفظ هذا مصرع فلان غداً انشاء الله اور دوسرے کا لفظ هذا مصرع فلان ویضع یدہ علی الارض ههنا وههنا ہے۔ علی قاری اپنی شرح مین یہین پر فرماتے ہین۔ حتی علی سبحین اول کا راوی فو الذی بعثہ بالحق ما اخطؤ الحد ود التی حدها رسول الله صلی الله علیه وسلم بیان کرتا ہے اور ثانی کا فما ماط احدهم عن موضع ید رسول الله کہتا ہے ما ماط کی شرح علی قاری نے مرقاۃ مین یہ کی ما زال وبعد و تجاوز اسمین زمان و مکان کی تعیین و تصریح آ چکی ہے جو ثبوت مقصود و مدعا کو کافی و وافی ہے تاہم علاوہ برین کچھ ہو تو موجب اطمینان قلب صافی ہے بنا برین روایات ذیل کو بغور و تامل ملاحظہ کرنا ضرور ہے۔

مسئلہ مختصر الوقایہ مین ہے والحج[142] فرض الخ فی العمرة علی الفور انتهی شرح الیاس مین ہے قوله[143] علی الفور هذا عند ابی یوسف وهو اصح الروایتین عن ابی حنیفة وعند محمد والشافعی علی التراخی لکن عند محمد یسعه التاخیر بشرط ان لا یفوته فان اخر حتی مات اثم بالتاخیر وعند الشافعی لا یاثم بالتاخیر وان مات وعند ابی یوسف یاثم بالتاخیر عن العام الاول وان اداه فی العام الثانی انتهی بنا بر مذہب امام ابو یوسف جب تاخیر عام اول سے عام دویم تلک بھی موجب اثم ہے پھر باوجود فرضیت حج کے سنہ ۹ نو مین تاخیر نبوی اور ادائے حج مین سنہ ۱۰ دس تلک بالضرور نتیجہ کسی امر کی تھی جسکا دفعیہ در مختار مین یون کیا گیا کہ فرض الحج[144] سنة تسع وانما اخره علیه الصلوة والسلام لعشر لعذر مع علمه ببقاء حیاته لیکمل التبلیغ انتهی۔

اس سے واضح ہے کہ علم فی ای وقت تموت کا آپ کے واسطے ثابت ہے علامہ عینی نے رمز الحقائق شرح کنز الدقایق مین بعد ایک تقریر کے تسطیر فرمایا ہے[145] اما

ما قال بعضهم انه علیه السلام قد علم انه یدرك الحج قبل موته فلیس بشیٔ اسکا جواب
من قبیل لاطائل تحته قرار دیکر روایات ذیل ہدیۂ ناظرین کرنے پر مکتفی ہوتا ہوں وباللہ التوفیق
مشکوٰۃ المصابیح میں ہو وعن [۱۳۶] ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ عز وجل فرغ الی کل عبد من خمس من اجله وعمله ومضجعه واثره ورزقه
رواه احمد یہ امور خمسہ مقدرات سے ہیں اتنا ہی نہیں لوح محفوظ کے مکتوبات سے بھی ہیں
جس پر اولیاء کرام کو بھی اطلاع ہوتی ہو فضلاً عن النبي علیه الصلوٰة والسلام اور بھی مشکوٰۃ
میں ہو وعن [۱۴۷] عائشة قالت کنا ازواج النبي صلی الله علیه وسلم عنده اذا اقبلت
فاطمة ماتخفی مشیتها من مشیة رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما راٰها قال
مرحبا بابنتی ثم اجلسها ثم سارها فبکت بکاء شدیدا فلما راٰی حزنها سارها
الثانیة فاذا هي تضحك فلما قام رسول الله صلی الله علیه وسلم سالتها عما سارك
قالت ماکنت لافشی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم سره فلما توفی قلت عزمت
علیك بما لی علیك من الحق لما اخبرتنی قالت اما الآن فنعم اما حین سارنی فی الاول
فانه اخبرنی ان جبریل کان یعارضنی القرآن کل سنة مرة وانه عارضني به العام
مرتین ولا اری الا الاجل قد اقترب فاتقی الله واصبري فانی نعم السلف انا لك
فبکیت فلما رای جزعی سارنی الثانیة قال یا فاطمة الا ترضین ان تکونی سیدة نساء
اهل الجنة او نساء المومنین وفی روایة فسارنی فاخبرنی انه یقبض فی وجعه فبکیت
ثم سارنی فاخبرنی انی اول اهل بیته اتبعه فضحکت متفق علیه وعن [۱۴۸] جابر قال لما
حضر احد دعانی ابی من اللیل فقال ما اراني الا مقتولا فی اول من یقتل من اصحاب
النبي صلی الله علیه وسلم وانی لا اترك بعدي اعز علی منك غیر نفس رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم وان علیٰ دینا فاقض واستوص باخوتک خیرا فاصبحنا فکان
اول قتیل ودفنتہ مع آخر فی قبر رواہ البخاری انتہیٰ ٭

علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ **صواعق المحرقہ** میں نقل فرماتے ہیں [149] واخرج
ابن سعد عن ابن شہاب قال رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رؤیا فقصہا
علی ابی بکر فقال رأیت کانی استبقت انا وانت درجۃ فسبقتک بمرقاتین ونصف
قال یارسول اللہ یقبضک اللہ الی مغفرۃ ورحمۃ واعیش بعدک سنتین ونصفا
وکان کما عبر فقد عاش بعدہ سنتین وسبعۃ اشہر اخرجہ الحاکم عن ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما و[150] عن علی انہ سئل وہو علی المنبر بالکوفۃ عن قولہ تعالیٰ رجال صدقوا
ما عاہدوا اللہ علیہ فمنہم من قضی نحبہ ومنہم من ینتظر وما بدلوا تبدیلا قال اللہم
اغفر اہل ہذہ الآیۃ نزلت فی وفی حمزۃ عمی وفی عبیدۃ بن الحارث بن عبد المطلب
فاما عبیدۃ فقضی نحبہ شہیدا یوم بدر وحمزۃ قضی نحبہ شہیدا یوم احد واما
انا فانتظر اشقیہا یخضب ہذہ من ہذہ واشار بیدہ الی لحیتہ وراسہ عہد عہدہ الی
حبیبی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم ولما کانت لیلۃ الجمعۃ سابع عشر
رمضان سنۃ اربعین وکان فی ہذا الشہر یفطر لیلۃ عند الحسن رض ولیلۃ عند الحسین رض
ولیلۃ عند عبد اللہ بن جعفر ولا یزید علی ثلث لقم ویقول احب ان القی اللہ تعالیٰ
وانا خمیص اکثر الخروج والنظر الی السماء وجعل یقول واللہ ما کذبت وما کذبت
وانہا اللیلۃ التی وعدت واقبل علیہ الاوز یصحن فی وجہہ فطردوہن فقال دعوہن
فانہن نوائح الخ ذکر شہادتہ انتہی ۔ **شیخ عبد الحق دہلوی** رحمہ اللہ
تعالیٰ ما ثبت بالسنۃ فی ایام السنۃ میں نقل فرماتے ہیں [151] وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہما

عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقتل الحسین علی راس ستین سنة من مہاجری رواہ الطبرانی فی الکبیر والخطیب وابن عساکر انتہی ابن حجر مکی خیرات الحسان فی مناقب النعمان میں تحریر فرماتے ہیں ومما یصلح الاستدلال بہ علی اعظم شان ابی حنیفة ما روی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہ قال ترفع زینة الدنیا سنة خمسین ومائة ومن ثم قال شمس الائمة الکردری ان ھذا الحدیث محمول علی ابی حنیفة لانہ مات فی تلک السنة شیخ تقی الدین حموی رحمہ اللہ تعالی ثمرات الاوراق جلد ۲ صفحہ ۱۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں حکی ان شخصا جاء الی الشیخ عزالدین ابن عبد السلام الشافعی سلطان العلماء فقال رائیتک فی المنام تنشد۔ وکنت کذی رجلین رجل صحیحة۔ ورجل رمی فیہا الزمان فشلت۔ قال فسکت ساعة ثم قال اعیش ثلثا وثمانین سنة فان ھذا الشعر لکثیر عزة وقد نظرت فلم اجد بینی وبینہ نسبة فانی سنی وھو شیعی وطویل وھو قصیر وشاعر ولست بشاعر وانا سلمی وھو خزاعی وشامی وھو حجازی فلم یبق الا السن فاعیش مثلہ فکان کذالک انتہی۔ شیخ اسماعیل آفندی رحمہ اللہ تعالی روح البیان میں ارشاد فرماتے ہیں اخبر شیخی وسندی فی تحریراتہ عن وقت وفاتہ قبل عشرین سنة فوقع کما قال وذلک من امارات ولایتہ الصحیحة انتہی قدرے قبل از وفات شریف عادات نبویہ میں یہ ڈھنگ پیدا ہو گیا تھا کہ قولا یا فعلا وداع برتا و کر جاتے تھے جس سے وداعانہ بو پائی جاتی تھی لان بقیت الی قابل لاصومن التاسع اور لان بقیت الی قابل لاظہرن قواعد الخلیل اسی کی نظائر سے ہے علامہ دیار بکری اپنی تاریخ خمیس صفحہ ۱۵۵ میں دمیری کی حیاۃ الحیوان سے

نقل کرتے ہیں ونحو بیدہ[۱۵۵] فی حجۃ الوداع ثلثا وستین بدنۃ واعتق ثلثا وستین رقبۃ عدد سنی عمرہ انتھی۔ روح البیان میں ہو[۱۵۶] واستنبط بعضھم عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قولہ ولن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلھا واللہ خبیر بما تعملون فانہ راس ثلث وستین سورۃ وعقبھا بالتغابن لیظھر التغابن فی فقدہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی۔ ان تلمیحات اور اشارات سے مخالفین اور منکرین کی سیری شاید نہ ہو بنا برین اور بھی توضیح ملاحظہ فرماوین ؛

مشکوۃ المصابیح میں ہو[۱۵۷] عن معاذ بن جبل قال لما بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن خرج معہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوصیہ ومعاذ راکب ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی تحت راحلتہ فلما فرغ قال یامعاذ انک عسی ان لا تلقانی بعد عامی ھذا ولعلک ان تمر بمسجدی ھذا وقبری فبکی معاذ جشعا لفراق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم التفت فاقبل بوجہہ نحو المدینۃ فقال ان اولی الناس بی المتقون من کانوا وحیث کانوا رواہ احمد انتھی۔ اوپر کی روایات سے علم زمان موت کا ثبوت کو پہونچا تھا مگر اس حدیث سے تو ثابت ہو گیا کہ آپ کو زمان ومکان موت دونوں کا پورا علم تھا ان کوئی اندھا حافظ ٹھوکر نہ کھائے اور منہ کے بل نہ آئے کہ لعل اور عسی فرمایا ہو اس شبہ کے ازالہ کیلئے بقدر ضرورت تحریر یامین نظر سے گذارین ؛

امام زرقانی کی شرح مواہب قسطلانی جلد ۷ صفحہ ۲۲۹ میں ہو[۱۵۸] ویشھد لہ قول ابن رواحۃ عبد اللہ الانصاری الامیر الشھید بموتۃ فی قصیدۃ۔

وفینا رسول اللہ یتلو کتابہ	اذا انشق معروف من الصبح ساطع

اس سے متبادر ہو کہ فرمودہ آپ کا بلفظ عسیٰ ہو خواہ لعل سب کچھ واقع ہونیوالا ہے
اس سے اگر اطمینان نہ ہو تو ملاحظہ کیجئے **زرقانی شرح مواہب** جلد ٧ صفحہ ۲۴۳ پر
حدیث ان اللہ عسی ان یلبسہ قمیصا کے نیچے جو فرمایا ہو ان اللہ عسیٰ ای ارجو منہ
والرجاء منہ واقع انتھیٰ اھ **قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری**
١٥٩
جلد ٦ صفحہ ۲۴۷ مین تحریر فرماتے ہین وکلمۃ لعل فی کلام اللہ و رسولہ للوقوع انتھی ۱٦٠
امام المنکرین غلام محمد ناویری گجراتی ترجمہ تحفۃ الہند صفحہ ۲۱۳ مین جو لکھ
چکا ہو وہ بھی بجنسہ درج ذیل کرے دیتا ہون۔

١٦١
(૧) એ. મોલવી (એહમદ અલી.) સાહેબ હીંદુસતાનમાં ધ.ડગા. નામીના. હતા. બુખારી. મુસલીમ. અબુદાઊદ તીરમજી. વીગેરે. એમની. સેહતથી. છપાઈ ઓછે. સૈ ક્ડો. ઊલમાં. એ વડગ. થી. ઈલમે હદીસ. ભણગા છે. એ ને. સનદલીધી છે. અવડગ. ભુભ. મુદતથઈ ખુદાની રેહમત ને.પોહોંચા છે.

١٦٢
اسکا ترجمہ ہندی مین یہ ہو۔ یہ مولوی (احمد علی) صاحب ہندوستان مین بہت نامی تھے بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی وغیرہ انکی صحت سے چھپے ہین سیکڑون علما انسے علم حدیث پڑھے ہین اور سند لی ہو یہ تھوڑی مدت گذری خدا کی رحمت کو پہنچے ہین انتہی الترجمۃ یہی موصوف مولوی **احمد علی** صاحب اپنی صحت والی مذکور صحیح بخاری کے جلد اول کتاب الجنائز کے باب رثاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن خولۃ کے

صـ۲۷ امین ثم تخلف حتی ینتفع بك اقوامٌ ویضر بك الآخرون الحدیث کے اوپر تحریر فرماتے ہین ثم[163] لعلك ان تخلف المراد بتخلفہ طول عمرہ ای یطول عمرك ولا تموت بمکۃ فانہ عاش زیادۃ علی اربعین سنۃ حتی فتح العراق وانتفع بہ المسلمون بالغنیمۃ وتضرر بہ المشرکون ولعل من اللہ رسولہ تحقیق - ۶ مجمع البحار انتھیٰ - چونکہ نجدی ہوتے ہین بڑے ضدی خواہ مخواہ بھی شکوک پردازی کے عادی ہین لہذا ایک اور حدیث جسمین نہ عسی ہو نہ لعل پیش کرکے دیکھتے ہین کہ اسکے قبول سے کیسے اعراض کرتے ہین مسند امام احمد طابع مصری جلد ۴ طـ۲۷ مین حاشیہ پر منتخب کنز العمال مین یہ حدیث موجود ہی واخرج[164] ابن عساکر عن الاقرع بن شفی العکی قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضی یعودنی فقلت لا احسب الا انی میت من مرضی قال کلا لتبقین ولتھاجرن الی ارض الشام وتموت بالربوۃ من فلسطین فمات فی خلافۃ عمر رضی اللہ تعالی عنہ ودفن بالرملۃ ابن سکن وابن مندہ انتھی ٭

بھلا حضرات مخالفین اور زمرات منکرین اتنی تکلیف گوارا کیون کرنے لگے جو دور از درست کتب کے دیکھ بھال مین اور روایت کشی کے سخت جنجال مین اپنا تباہ حال صرف کرین ہر طور آسان تو یہی ہی کہ دو چار آنہ کی قیمتی کتاب سر الشہادتین اور طرفہ یہ کہ وہ بھی مترجم کیون لے نہ لین جسمین شاہ صاحب کے انتخاب کردہ یہ حدیثین موجود ہین وعن[165] انس بن الحارث قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان ابنی ھذا یقتل بارض یقال لھا کربلاء فمن شھد ذلك منکم فلینصرہ الحدیث رواہ ابن سکن وابونعیم والبغوی فی الصحابۃ وعن[166] یحیی الحضرمی

انہ سافر مع علی الی صفین فلما حاذی نینوی نادی صبرا یا ابی عبداللہ بشط الفرات قلت ماذا قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حدثنی جبرئیل ان الحسین یقتل بشط الفرات وارانی قبضۃ من تربتہ رواہ ابو نعیم۔ وعن [١٦٧] اصبع بن نباتۃ قال اتینا مع علی علی موضع قبر الحسین فقال ھھنا مناخ رکابھم وموضع رحالھم ومھراق دمائھم فتیۃ من آل محمد یقتلون بھذا العرصۃ یبکی علیھم السماء والارض رواہ ابو نعیم۔ وعن [١٦٨] ابن عباس رضی اللہ تعالی عنھما قال ماکنا نشک واھل البیت متوافرون ان الحسین یقتل بالطف رواہ الحاکم فی المستدرک انتھی۔

مشکوٰۃ المصابیح میں ہے وعن [١٦٩] عبداللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل عیسی بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد لہ ویمکث خمسا واربعین سنۃ ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقوم انا وعیسی بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر وعمر رواہ ابن الجوزی فی کتاب الوفاء۔ وعن [١٧٠] عبداللہ بن السلام قال مکتوب فی التوراۃ صفۃ محمد وعیسی بن مریم یدفن معہ قال ابو داؤد وقد بقی فی البیت موضع قبر رواہ الترمذی انتھی۔ **علامہ مہدی فاسی** رحمہ اللہ تعالی **مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات** ص ٩٣ میں تحریر فرماتے ہیں [١٧١] روی مالک فی موطأ عن یحیی بن سعید عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنھا قالت رأیت ثلثۃ اقمار سقطن فی حجرتی فقصصت رؤیای علی ابی بکر الصدیق قالت فلما توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ودفن فی بیتھا قال لھا ابو بکر ھذا احد اقمارک وھو خیرھا ولفظہ عند مؤلف الدلائل قالت عائشۃ رأیت یعنی فی المنام ثلثۃ اقمار سقوطا فی حجرتی فقصصت رؤیای علی ابی بکر فقال لی یا عائشۃ لیدفن اللام للقسم فی بیتک ثلثۃ ھم خیر اھل الارض وقولہ فقال لیدفن

الی قوله الارض غیر ثابت فی الموطاء من روایۃ یحیی بن یحیی اللیثی الاندلسی وهو ثابت فی غیرها حسب ما اشار الیه صاحب المشارق فلما توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم ودفن فی بیتی قال لی ابو بکر توقیفاً علی صدق رؤیاها وصحۃ تعبیرها هذا المدفون واحد من اقمارك وهو خیرهم صلی الله علیه وسلم انتهی ملخصاً فقیه ابو اللیث بستان العارفین میں تحریر فرماتے ہیں [۱۷۲] فلما مات ابو بکر ودفن فیه قیل لها هو القمر الثانی ولما مات عمر ودفن فیه قیل لها هو القمر الثالث انتهی حدیقۃ الاحباب فی معرفۃ الاصحاب میں ہو [۱۷۳] وفی ذلك یقول حسان بن ثابت رضی الله تعالی عنه۔

	رسول رب العلی وصاحبه		صدیقه ثم بعده عمر	
	ثلثة بوزوا بفضلهم		اکرمهم ربنا وقد ذکروا	
	عاشوا بلا فرقۃ حیاتهم		واجتمعوا فی المماتا ذ قبروا	

مشکوٰۃ المصابیح میں ہو [۱۷۴] وعن عائشۃ قالت کنت ادخل بیتی الذی فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم وانی واضع ثوبی واقول انما هو زوجی وابی فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلته الا وانا مشدودۃ علی ثیابی حیاء من عمر رواه احمد انتهی روح البیان میں ہو [۱۷۵] فذهب مالك واستشهد بذلك وقال لا اعرف اکبر فضل لابی بکر وعمر من انهما خلقا من طینۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم لقرب قبرهما من حضرت الروضۃ المقدسۃ المفضلۃ علی الاکوان باثرها انتهی۔ تذکرۂ قرطبی میں ہو [۱۷۶] قال ابو عاصم النبیل ما نجد لابی بکر ولا لعمر رضی الله تعالی عنهما فضیلۃ مثل هذا ان طینتهما طینۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال محمد بن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً باراً غیر شاك ولا مستثنی ان الله تعالی ما خلق محمداً صلی الله علیه وسلم ولا ابا بکر وعمر

الا من طينة واحدة ثم ردهم الى تلك الطينة قال المؤلف وممن خلق من تلك الطينة عيسى ابن مريم عليه السلام انتہی مطالع المسرات ص۹۲ مین ہو دراتٌ الثلثة دون الرابع وھو عیسی علیه السلام وان کان یدفن فی بیتها ایضا لان الثلثة کلهم ماتوا فی حیاته والرابع انما یاتی فی آخر الزمان انتہی۔ زمخشری ربیع الابرار مین نقل کرتے ہین عن النبی صلی الله علیه وسلم یموت عیسی بن مریم بعد یعنی فیدفن الی جانب قبر عمر فطوبی لابی بکر وعمر فانهما یحشران بین نبیین انتہی۔ مسیح الازہر شرح فقہ الاکبر مین علی قاری رحمه الباری بھی حضرات شیخین کو مبارکباد فرماتے ہین۔ عبارت یہ ہی فهنیئاً للشیخین حیث اکتنفا بالنبیین انتہی ٭

بالجملہ علوم پنجگانہ مین کے یہ وہ پورے چار علم ہین جسپر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع قریب زمانہ کے علماء موجودین کے عمائدین نے بھی مانی ہو اتنا ہی نہین اولیاء کو بھی شامل کردیا ہو مولانا محمد حسن صاحب سنبھلی نے تنسیق النظام فی مسند الامام مین حدیث جبرئیل مین ان اللہ عندہ علم الساعۃ پر حاشیہ ص۶ مین یون چڑھایا ہو کہ قوله ان الله عنده علم الساعة الخ هذه غیوب خمسة لا یعلمها الا هو وقد یطلع علی ماوراء الساعة بعض من یخص من عباده المخلصین من الانبیاء والاولیاء انتہی۔

اب باقی رہا اثبات علم قیامت پس اقوال اسمین مختلف ہین بعض علماء منکر ہین اور بعض معترف ٭

خامس ان الله عنده علم الساعة ماتقدم مین بوضاحت تام گذر چکا ہو کہ یہ علم خداوند پاک نے صاحب لولاک کو عنایت کیا ہو علاوہ بران یہ ہو جو شیخ محمد بن شعیب رحمہ اللہ تعالی محاسن الاخیار فی الصلوۃ علی المختار مین بضمن اسماء نبویہ تحریر

فرماتے ہیں عالم الغیب[۱۸۱] بالنسبۃ الینا بما اظہر اللہ تعالی علیہ من علم الساعۃ ومایکون فی البرزخ والحشر وغیرذلک لقولہ تعالی فلایظہر علی غیبہ احدًا الا من ارتضی من رسول فھو امین غیبہ المکتوم انتہی۔ **علامہ عزیزی سراج المنیر شرح جامع صغیر** جلد ۲ ص ۲۳۵ میں تحریر فرماتے ہیں[۱۸۲] وقیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلمہا بعد انتھی **سید خیر الدین آلوسی زادہ غالیۃ المواعظ** ص ۹۱ میں تحریر فرماتے ہیں[۱۸۳] قیل و یجوز ان یکون اللہ تعالیٰ قد اطلع حبیبہ المصطفی علیہ الصلوٰۃ والسلام علی وقت قیامہا واوجب علیہ کتمہ ویکون ذلک من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی۔ **علامہ شیخ حسن مدابغی** رحمہ اللہ تعالی **حاشیہ فتح المبین شرح اربعین** ص ۲۳ میں اور **شیخ ابراہیم شیر خیتی** رحمہ اللہ تعالی **فتوحات وہبیہ شرح اربعین نوویہ** ص ۶۴ میں تحریر فرماتے ہیں[۱۸۴] فان قیل قولہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت انا والساعۃ کھاتین یدل علی ان عندہ منہا علما والآیات تقتضی ان اللہ تعالیٰ منفرد بعلمہا فالجواب کما قال الحلیمی ان معناہ انا النبی الاخیر فلایلینی نبی آخر وانما تلینی القیمۃ والحق کما قال جمع ان اللہ سبحانہ وتعالی لم یقبض نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام حتی اطلعہ علی کل ما ابہمہ عنہ الا انہ امرہ بکتم بعض والاعلام ببعض انتھی۔ **شرح المقاصد** میں ہے[۱۸۵] ابو منصور الماتریدی تلمیذ ابی بکر الجوجانی صاحب سلیمان الجرجانی تلمیذ محمد بن حسن الشیبانی رحمہم اللہ تعالیٰ انتھی۔ **کشف الظنون** میں ہے[۱۸۶] تاویلات اہل السنۃ للامام ابی منصور محمد بن محمد الماتریدی الحنفی المتوفی سنۃ ۳۳۳ ثلث وثلثین وثلثمائۃ قال الشیخ عبد القادر فی الجواھر المضیئۃ وھو کتاب لایوازیہ فیہ کتاب بل لایدانیہ شئ من تصانیف

من سبقه فی ذٰلك الفن انتھی یہی ابو منصور ماتریدی جنکی بدولت ہم ماتریدیہ کے خطاب سے ممتاز ہین اوسی اپنی تاویلات مین جسکی جلالت کشف الظنون سے بفرمودہ شیخ عبدالقادر قدس سرہ ثابت ہو چکی ہو آیہ وعندہ مفاتح الغیب کے نیچے تحریر فرماتے ہین[١٨٧] ورسول الله یعلم ذٰلك الا فی حق الساعة فانه لم یطلع علیها احد الا ان یقال بان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یؤذن له بالتکلم ولا یقول شیٔ الا من جهة الوحی من السماء انتھی۔ ملاحظہ ہو تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل ص ٢٠١ و ٢٢٧ نفظ روح البیان جلد ٢ ص ٣٨٩ پر آیہ یسئلونك عن الساعة ایان مرسٰها کے نیچے ہو[١٨٨] وقد ذهب بعض المشائخ الی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یعرف وقت الساعة باعلام الله تعالٰی وهو لا ینافی الحصر فی الآیة کما لا یخفی انتھی امام قسطلانی رحمه الله تعالٰی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ٢ ص ١٧ مین تحریر فرماتے ہین[١٨٩] (ولا یعلم متی تقوم الساعة) احد (الا الله) الا من ارتضی من رسول فانه یطلعه علی ما یشاء من غیبه والولی تابع له یاخذ عنه انتھی۔ اوپر علامت ١٨١ مین گذر چکا ہو کہ مراد ازین رسول محمد است علیہ السلام انتھی ؂

پس حصول علم قیامت ثابت ہو گیا واسطے رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس حیثیت سے کہ امام المنکرین اور عمدۃ المخالفین وغیرہما کی بیہودہ گوئی اور ہرزہ درائی قابل اصغا ہی نہی علامت ١٦٦ والے ترجمہ کی اصل عبارت علامت ١٩١ کے پیش نظر رکھکر انھین مولوی احمد علی صاحب کی وہی بخاری مطبوعہ مطبع احمدی واقع دہلی کے ص ١٦١ پر حدیث کے فقرہ لا یعلم متی تقوم الساعة الا الله کے نیچے نہی علامت ١٨٥ امام قسطلانی کا فرمودہ لکھا ہوا ملاحظہ فرما کر یقین کر لیجے کہ سیکڑون کو علم حدیث پڑھانیوا[١]

تھوڑی مدت ہوئی خدا کی رحمت کو پہونچنے والے نامی گرامی مولوی احمد علی صاحب مرحوم نے گویا ہمارے مدعا پر دستخط اور مقصود پر مہر کر دی کہ جناب رسالت مآب کو علم وقت قیام قیامت کا عنایت ہوا ہی اتنا ہی نہیں بن والولی تابع لہ یاخذ عنہ مین شیخ عبد الحق دہلوی کے فرمودہ مگر آنکہ وی تعالی از نزد خود کسی را بوحی والہام بدانا ند کی طرف اشارہ ہی جسکو سیدی عبد العزیز سے صاحب کتاب الابریز نے علامت[٢٦] مین صاف ستھرے بولون مین بیان کر دیا اوسی پہ علامت[٩٢] تفسیر احمدی کی عبارت لکن یجوز ان یعلمہا من یشاء من محبیہ واولیائہ بقرینۃ قولہ ان اللہ علیم خبیر علی ان یکون الخبیر بمعنی المخبر ادل دلیل ہی اور کیون نہ ہو کہ فاضل شنوانی رحمہ اللہ تعالی کا مقولہ شرح جمع النہایۃ سے علامت[٩٣] مین ملاحظہ سے گذر چکا ہی پھر بھی علامت[١٨٤] اور علامت[١٨٥] سے ذاہل نہ رہنا چاہیئے اور علامت[٢٥٩] ملاحظہ مین آویگی ۞

اب خاتم المرسلین اور سید الانبیاء کے ہر چیز اور جمیع اشیاء کے عالم ہونے کا اثبات مدلل بآیات واحادیث سرور کائنات واقوال علماء ثقات ہوتا ہی ۞

معالم التنزیل مین آیہ وعلم آدم الاسماء کلہا کے نیچے ہی[١٩٠] قال ابن عباس ومجاھد وقتادہ علمہ اسم کل شئ حتی القصعۃ والقصیعۃ وقیل اسم ما کان و ما یکون الی یوم القیامۃ انتہی۔ **علامہ شیخ سلیمان جمل** رحمہ اللہ تعالی **فتوحات الاحمدیہ شرح قصیدۃ الہمزیہ** مین دوران شرح۔

لك ذات العلوم من عالم الغیب		ومنها لآدم الاسماء	

[١٩١] مین بعد ایک تقریر دلپذیر کے تحریر فرماتے ہین فحاصل الفرق بین نبینا وبینہ ان نبینا علم الاسماء والمسمیات کلہا انتہی۔ **عارف ربانی امام شعرانی** رحمہ اللہ تعالی **الیواقیت**

والجواہر ص۱۲ مین تحریر فرماتے ہین ۱۹۲ فان قلت فلم کان محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل من ابیہ آدم علیہ السلام واقوی استعدادا منہ مع انہ فرع من آدم علیہ السلام فالجواب کما قال الشیخ فی الباب الخامس من الفتوحات انہ انما کان افضل من ابیہ آدم علیہ السلام لانہ کان حاملاً لالفاظ الاسماء ومحمد صلی اللہ علیہ وسلم کان حاملاً لمعانیہا وھی جوامع الکلم المشار الیہا بحدیث اوتیت جوامع الکلم فمن حصل علی الذات حصل علی الاسماء وکانت تحت حیطۃ علمہ ومن حصل علی الاسماء لایکون محصلا للذات الذی ھو المسمی انتہی ولنعم ماقیل۔

عجب نبود اگر فرزند بہتر از پدر گردد ❖ کہ عطر صندل افزون تر ز صندل میدہد بورا

روح البیان جلد ۴ ص۳۱۴ اور معالم التنزیل مین ہو ۱۹۳ والاحاطۃ العلم بالشی من جمیع جہاتہ انتہی۔ ان عبارات سے صاف متبادر ہو کہ اسماء اور مسمیات ہر دو من جمیع الجہات آپ کو معلوم ہین وہو المراد ❖

روح البیان جلد ۹ ص۲۴ مین ہو ۱۹۴ وکذا صار علمہ محیطا بجمیع المعلومات الغیبیۃ الملکوتیۃ کما جاء فی حدیث اختصام الملئکۃ انہ قال فوضع کفہ علی کتفی فوجدت بردہ بین ثدیی فعلمت علم الاولین والآخرین وفی روایۃ علم ماکان وماسیکون انتہی۔

محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالی شرح سفر السعادۃ ص۴۳۶ مین فعلمت مافی السموات والارض کی شرح مین تحریر فرماتے ہین ۱۹۵ وحاصل شد مرا علم ہر چیز کہ در آسمان و زمین است کنایت است از حصول تمامہ علوم کائنات علوی وسفلی۔ انتہی۔ اسکے ترجمہ مصباح الہدایت کے ص۳۸۵ مین ہو ۱۹۶ فعلمت مافی السموات والارض بس منکشف ہوا اور مجکو حاصل ہوا علم ہر چیز کا جو آسمان اور زمین کے درمیان مین ہو یہ کنایہ ہے حاصل ہونے سے تمامی علوم کائنات

علوی وسفلی کے انتہی۔ **مشکوٰۃ المصابیح** مین فقرہ فعلمت ما فی السموات والارض
پر **علامہ طیبی** نے حاشیہ یہ لکھا ہے[۱۹۷] قولہ فعلمت ما فی السموات والارض یدل علی ان
وصول ذالک الفیض صار سببا للعلم ثم استشہد بالآیۃ والمعنی انہ تعالیٰ کما اریٰ
ابراھیم ملکوت السموات والارض وکشف لہ ذالک فتح علی ابواب الغیوب حتی علمت مافیہا
من الذوات والصفات والظواہر والمغیبات انتہی۔ اور **علامہ شیخ زین العرب**
نے **شرح مصابیح** مین تحریر فرمایا[۱۹۸] ای کما اریٰ ابراھیم ملکوت السموات والارض
وکشف لہ ذالک فتح علی ابواب الغیوب حتی علمت ما فیہا کلہا انتہی۔ حضرت
محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ **اشعۃ اللمعات** ترجمہ مشکوٰۃ ص۳۵ مین تحریر
فرماتے ہین[۱۹۹] فعلمت ما فی السموات والارض۔ پس دانستم ہرچہ در آسمانہا وہرچہ در زمین
بود عبارت ہست از حصول تمامہ علوم جزوی وکلی واحاطہ آن انتہی۔
مرقاۃ المفاتیح جلد ۵ ص۱۶۲ مین قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی
لاعرف اسمائہم واسماء آبائہم والوان خیولہم رواہ مسلم کی شرح مین لکھا ہوا ہے[۲۰۰] فیہ
مع کونہ من المعجزات دلالۃ علی ان علمہ تعالیٰ محیط بالکلیات والجزئیات من الکائنات
وغیرہا انتہی۔ اس عبارت مین لفظ تعالیٰ بعد علمہ کے زلت قلم ہے جسے علماء اعلام
سوق کلام سے دریافت کرسکتے ہین تاہم اور عبارات صرائح ودلالات موجود ہین۔
شیخ سلیمان جمل رحمہ اللہ تعالیٰ **فتوحات الاحمدیہ** مین قول بوصیری رحمہ اللہ تعالیٰ

وسع العالمین علماً وحلماً	فہو بحر لم تعیہ الاعیاء ع

کی شرح مین تحریر فرماتے ہین۔ ای[۲۰۱] وسع علمہ علوم العالمین الانس والجن والملئکۃ
لان اللہ تعالیٰ اطلعہ علی العالم کلہ فعلم علم الاولین والآخرین ما کان وما یکون

وحسبک علمہ بعلوم القرآن وقد قال اللہ تعالیٰ ما فرطنا فی الکتاب من شئ انتہیٰ انہین نے اسی مین ص۶ پر تحریر فرمایا ہو ولان اکثر علوم نبینا صلی اللہ علیہ وسلم تتعلق بالمغیبات بدلیل فعلمت علم الاولین والآخرین فی الحدیث المشہور ولانہ اختص بہ صلی اللہ علیہ وسلم من حیث الاحاطۃ والشمول لعلمہ بالکلیات والجزئیات انتہیٰ ؎

حضرت محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو اپنی کتاب مدارج النبوہ کی ابتدا ہی بسم اللہ کے بعد یون کی ہو ھو الاول والآخر والظاہر والباطن وھو بکل شئ علیم این کلمات اعجاز سمات ہم مشتمل بر حمد وثنای الٰہی ست تعالیٰ وتقدس کہ در کتاب مجید خطبہ کبریائی خود بدان خواندہ وہم متضمن نعت ووصف حضرت رسالت پناہی ست صلی اللہ علیہ وسلم کہ وی سبحانہ او را بدان تسمیہ وتوصیف نمودہ الخ وھو بکل شئ علیم وری صلی اللہ علیہ وسلم دانا ست ہمہ چیز از شیونات ذات الٰہی واحکام صفات حق واسماء وافعال وآثار و بجمیع علوم باطن وظاہر اول وآخر احاطہ نمودہ ومصدوق وفوق کل ذی علم علیم شدہ علیہ من الصلوٰۃ افضلہا ومن التحیات اکملہا انتہیٰ۔ مرحوم مولانا عبید اللہ صاحب اعلیٰ مدرس مدرسہ مسجد جامع بمبئی اپنے رسالہ تنبیہ الغفول عن علم غیب الرسول کے ص۱۳ پر فصل الخطاب سے اور صاحب فصل الخطاب نے علامہ قیصری شارح فصوص سے نقل کیا ہو ولا یعزب عن علمہ صلی اللہ علیہ وسلم مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء من حیث مرتبتہ وان کان یقول انتم اعلم بامور دنیاکم من حیث بشریتہ انتہیٰ ؎

شیفتگان سماع فضائل سید المرسلین اور فریفتگان اصغار شمائل بزرگان دین اگر چندے اور بھی تتبع کتب دینیہ اور اسفار یقینیہ کا کرین تو اس قسم کے روایات بکثرت ملاحظہ کرسکتے ہین اما بغولاے۔

در باغ ز سامان گل و لاله کمی نیست ✤ چیزی که درین فصل بکارست دماغ است

خداوند پاک سے توفیق رسوخ اعتقاد اور ہدایت طریق رشاد کی درخواست پر ضرور ہی شریعت غرا مین لابدی امر کو نظر انداز کیا نہین ہو پھر مسئلہ ملے نہین تو مصداق ۔

ہر چہ ہست از قامت ناسازی اندام ماست ✤ ورنہ تشریف تو بر بالای کس کوتاہ نیست

اگر قصور ہی تو تلاش کا اور فتور ہی تو آنکھ کا نقطہ ✤

مجھے بناچاری شکایت کرنی پڑتی ہی جو یہان کے ایک بدبخت دل سخت کوتاہ اندیش پورے بدکیش نے کہا کہ ایسے عقیدے تو صوفیون کے ہوا کرتے ہین ہم خاک بدہن ناپاک بدخواہ صوفیہ صافیہ کرکے ذیل مین دو حدیثین درج کرے دیتے ہین انمین کی دوسری حدیث جو محتاج شرح نہین ہی اوسے بدستور نقل کرینگے لیکن پہلے حدیث کی تشریح ایک جلیل القدر فقیہ نبیہ سے نقل کرے دیتے ہین وہ یہ ہی ✤

نسائی شریف مطبوع نظامی ص ۲۴۳ پر روایت فی مقامی ھذا کل شیء وعدتم کی شرح جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے زہر الربیٰ مین علامہ اکمل الدین حنفی صاحب عنایہ شرح ہدایہ کی شرح مشارق سے یہ نقل کی ہی ۲۰۵ قولہ فی مقامی یجوز ان یکون المراد بہ المقام الحسی وھو المنبر ویجوز ان یکون المراد بہ المقام المعنوی وھو مقام المکاشفۃ والتجلی بالحضرات الخمسۃ التی ھی عبارۃ عن حضرت الملک والملکوت والارواح والغیب الاضافی والغیب الحقیقی فانہ البرزخ الذی لہ التوجہ الی الکل کنقطۃ الدائرۃ بالنسبۃ الی الدائرۃ صلوۃ اللہ وسلامہ علیہ انتہی ✤

شرح العقائد مین ہی کہ ۳۰۲ والنصوص من الکتاب والسنۃ تحمل علی ظواہرہا مالم یصرف عنہا دلیل قطعی انتہی ۔ اور مقدمہ نظم الفرائد مین ہی ۲۰۰ ومنہا ای من

الاصول والمبانی التی تؤخذ منہا العقائد الدینیۃ اٰنّ النصوص تحمل علی ظواہرہا فی
کل ما کان محاطا بدائرۃ الامکان انتھی۔ **شیخ الاسلام ابن دقیق العید الالمام
باحادیث الاحکام** مین ایک جائے پر تحریر فرماتے ہین ولما علم[۲۰۸] ان التاویل صرف اللفظ
عن ظاہرہ وکان الاصل حمل اللفظ علی ظاہرہ کان الواجب ان یعضد التاویل بدلیل
من خارج لئلا یکون ترکا للظاہر من غیر معارض انتھی۔ اور دوسری جائے مین
لکھتے ہین یجب[۲۰۹] العمل بالظاہر الا المعارض من خارج فان ابدیٰ معارضا یمنع من
الظاہر والا فلا عذر وھذا الحکم اعنی وجوب الحمل علی الظاہر الا لمعارض ظاہر
لا یختص بالظاہری فان القیاس ایضا یوافق فی ذالک الا ان الظاہری اولی بالالزام
انتھی۔ اور **سیوطی** رحمہ اللہ تعالی **الاعلام بحکم سیدنا عیسی علیہ السلام** مین
ارشاد کرتے ہین قال[۲۱۰] زاعم الوحی فیما جاء من الاحادیث مأول بالالہام قلت قال اہل
الاصول التاویل صرف اللفظ عن ظاہرہ بدلیل فان لم یکن دلیل فلا تاویل ولا دلیل
علی ہذا فھو لعب بالحدیث انتھی۔ علامت ۲۰۶ تا ۲۱۰ کو پیش نظر رکھکر اوپر کی نصوص کو
مصروف عن الظاہر کرنے کے لئے مخالفین کو ضرور ہو کہ دلائل قطعیہ پیش کرین ورنہ
خرط القتاد ❊

باقی رہے دوسری حدیث وہ یہ ہی جو **شیخ احمد بن محمد یمنی** نے **حدیقۃ الافراح
لازالۃ الاتراح** کے ص۳۸ مین اور **علی قاری** رحمہ الباری نے **شرح شفا قاضی
عیاض** جلد ا ص۴۷۸ مین اور **علامہ قسطلانی** نے **ارشاد الساری شرح
صحیح بخاری** جلد ۶ ص۱۸۵ مین اور **علامہ عینی حنفی** نے **عمدۃ القاری شرح
بخاری** جلد ۸ ص۹۶ مین اور **مولانا کرامت علی دہلوی** نے **سیرۃ الاحمدیہ**

۲۱۱
ص۶۵ میں نقل کی ہے وعن محمد بن کعب القرظی قال بینا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالےٰ عنہ ذات یوم جالسًا اذ مر بہ رجل فقیل لہ اتعرف ھذا المار یا امیر المومنین قال ومن ھو قالوا سواد بن قارب الذی اتاہ رئیہ من الجن بظہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وکان سواد بن قارب رجلا من اھل الیمن لہ شرف وکان لہ رئی من الجن فارسل الیہ عمر بن الخطاب فقال لہ انت سواد بن قارب قال نعم یا امیر المومنین قال فانت الذی اتاک رئیک بظہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم قال فانت علی ما کنت علیہ من کہانتک قال فغضب غضبا شدیدا وقال ما استقبلنی بہذا احد منذ اسلمت یا امیر المؤمنین فقال عمر یا سبحان اللہ ما کنا علیہ من الشرک اعظم مما کنت علیہ من کہانتک فاخبرنی باتیان رئیک بظہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم یا امیر المؤمنین بینما انا ذات لیلۃ بین النائم والیقظان اذ اتیٰ رئی فضربنی برجلہ وقال قم یا سواد بن قارب فاسمع مقالتی واعقل ان کنت تعقل انہ قد بعث رسول من لوی بن غالب یدعو الی اللہ عز ذکرہ والی عبادتہ ثم انشاء یقول ۔

عجبت للجن وتطلابہا	وشدہا العیس باقتابہا
تہوی الی مکہ تبغی الہدیٰ	ما صادق الجن ککذابہا
فارحل الی الصفوۃ من ہاشم	لیس قدامہا کاذنابہا

قلت لہ ۔ دعنی فانی امسیت ناعسًا ولم ارفع بما قال راسًا فلما کانت اللیلۃ الثانیۃ اتانی فضربنی برجلہ وقال قم یا سواد بن قارب فاسمع مقالتی واعقل ان کنت تعقل انہ قد بعث رسول من لوی بن غالب یدعوالی اللہ والی عبادتہ ثم انشاء یقول ۔

عجبت للجن وتخبارہا	وشدہا العیس باکوارہا

محمود

تھوی الی مکہ تبغی الھدیٰ	ما مومنو الجن ککفارھا
فارحل الی الصفوہ من ہاشم	بین روابیھا و احجارھا

فقلت دعنی اھجع فانی امسیت ناعسا ولم ارفع بما قال رأساً فلما کانت اللیلۃ الثالثۃ اتانی فضربنی برجلہ وقال قم یاسواد بن قارب فاسمع مقالتی واعقل ان کنت تعقل انہ قد بعث رسول من لوی بن غالب یدعو الی اللہ والی عبادتہ وانشأ یقول۔

عجبت للجن وتجساسھا	وشدھا العیس باحلاسھا
تھوی الی مکہ تبغی الھدیٰ	ما خیر الجن کانجاسھا
فارحل الی الصفوہ من ہاشم	واسم بعینیک الی راسھا

قال فاصبحت وقد امتحن اللہ قلبی بالاسلام فرحلت ناقتی واتیت الی المدینۃ فاذاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والناس حولہ کعرف الفرس فلما رأنی قال مرحبا بک یاسواد قد علمنا ماجاء بک فقلت یارسول اللہ قد قلت شعراً فاسمع مقالتی فقال ھات فانشاءت اقول ؂

اتانی نجیی بین ھدءٍ ورقدۃٍ	ولم یک فیما قد بلوت بکاذب
ثلث لیال قولہ کل لیلۃ	اتاک رسول من لوی بن غالب
فشمرت عن ذیلی الازار ووسطت	بی الذعلب الوجنا بین السباسب
فاشھد ان اللہ لارب غیرہ	وانک مامون علی کل غائب
وانک ادنی المرسلین وسیلۃ	الی اللہ یا ابن الاکرمین الاطائب
فمرنا بما یاتیک یا خیر من مشی	وان کان فی ماجاء شیب الذوائب
وکن لی شفیعاً یوم لاذو شفاعۃ	سواک بمغن عن سواد بن قارب

قال ففرح النبی صلی اللہ علیہ وسلم هو واصحابہ بمقالتی فرحا شدیدًا حتی روی الفرح فی وجوههم وضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت نواجذہ وقال افلحت یا سواد قال فرأئت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ التزمہ وقال کنت اشتهی ان اسمع هذا الحدیث منک اھ رواہ البیهقی فی دلائل النبوۃ انتهی۔ اسمین سواد کا یہ قول ہے۔

فاشهد ان اللہ لا رب غیرہ		وانک مامون علی کل غائب

اسلام مین آنا پھر حضرت کا ہنسکر افلحت یا سواد فرمانا صحابہ کا خوشی منانا بوقت بیان واقعہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سواد کو سینہ سے لگانا زمانہ موجودہ کے بیدینون کی کارروائی سے موازنہ کرنے کی ضرورت کا محتاج نہین ہی ہر ایک شخص جان سکتا ہی کہ جس کلمہ طیبہ سے اسلام مین داخل ہو کر سند افلحت حاصل ہو سکے وہ عقیدہ کفر کو پہونچانے والا نہین ہوتا اعمال کو ضائع نہین کرتا بلکہ فلاح کا مثمر ہوتا ہی جسکے معنے مدارک التنزیل مین یا ئین قد افلح المؤمنون یون کئے ہین والفلاح ۲۱۲ الظفر بالمطلوب والنجاۃ من المرهوب انتهی وهو المقصود من محبۃ صاحب الحوض المورود والمقام المحمود ٭

بالجملہ جیسے اس باب اول کا اختتام اس حدیث پر ہوا ہی ویسے ہی میرے کلام کا ختام بھی خداوند پاک بطفیل سرور لولاک اسی مین کے کلمہ طیبہ۔

فاشهد ان اللہ لا رب غیرہ		وانک مامون علی کل غائب

پر کر دے تو پھر دیکھے بہار کہ کیسی بہار ہو۔ وآخر دعوینا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوۃ والسلام علی محمد سید الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ الطیبین و اصحابہ الطاهرین مع جمیع المسلمین والمسلمات اجمعین

الباب الثانی فی بیان دفع شبہات اہل الاہوا و اصحاب الاغوا

ہرچند باب اول کے ملاحظہ مین صاحبان قلب سلیم و فہم مستقیم خوب دریافت کرچکے ہونگے کہ اسمین کی روایات نے عموماً اور عبارات کے فقرات نے خصوصاً کوئی شبہ نیست و نابود کردیے بغیر باقی رکھا نہین ہی جسکے قمع کے واسطے اب کوئی نیا باب وضع کرنے کی ضرورت پڑے تاہم ہر ایک شخص کو یہ دستگاہ میسر کہان جو سردست کوئی شبہ آن پڑے تو آناً فاناً معمولی غور و فکر کے ذریعہ سے جواب دیکر سبکدوش ہوسکے اور کسی اور طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہ رہے باین خیال اس باب ثانی کا انعقاد کیا گیا کہ حتی الامکان سرسری استعداد والا بھی کسیقدر جواب مین اپنی سرگرمی کا اظہار کرے اور کسی بیدین کی ملمع کاری سے غفلت کھا کر ضلالت مین نہ گرے واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم ؎

اوپر باب اول مین جو روایات و عبارات مدعا کے اثبات مین پیش ہوئے ہین اوسکے برخلاف بھی چند اقوال ہین جن پر اوراق کے لوٹ پلٹ مین اگر نظر پڑجائے تو اچھے بھلے بھی ایک وقت خاص تلک تیہ حیرانی مین سرگردان رہین پھر انکی نسبت عوام کا تو ذکر ہی کیا ہی لہذا کسی پر ایسی حالت طاری کرے تو اوسے ضرور ہی کہ پہلے دہلے مین تو یہ دریافت کرلیا کرے کہ یہ قول کسکا ہی اور اسکے قائل کے عادات و اطوار کیسے ہین یہ معلوم کرلینے کے بعد اوسکے دفعیہ مین چندان دقت کا سامنا نہین پڑیگا جو غیر واقف کار کو پڑا کرتا ہی ؎

رسالہ اظہار الحق معروف بمناظرہ مرشد آباد کے صـ۲۱ پر امام المنکرین کے

ملنے ہوتے مولوی عبدالحق صاحب حقانی نے جو فرمایا ہو (جسقدر مسلمانون
کی کتابین ہین ہمارے نزدیک سب مسلم ہین مگر اون کتابون مین جس مقام پر مصنفین
سے غلطیان ہو گئین کسلیئے کہ وہ معصوم نہ تھے وہ مواضع قابل سند نہین) یہ
بجنسہ گویا میری تحریر بالا کی صحت کا شاہد ہو ؛

ہماری اس بحث مین علماء حنفیہ سے مثلاً علی قاری اور فضلائے شافعیہ
سے بیضاوی انمین اول الذکر تعصب مین مبتلا ہین اور آخر الذکر تفلسف مین گرفتار
تعصب کسدرجہ پر اور تفلسف کس رتبہ کا اسکا کسی قدر اندازہ عبارات ذیل سے
ہو سکیگا کتاب فقہ اکبر مین والدا [213] رسول اللہ ماتا علی الکفر انتھی لکھا ہوا ہو
یہ فقرہ سخت اس کتاب مین افزودہ اور مدسوس ہو اسکی تصریح علامہ طحطاوی نے حاشیہ درمختار مین
اور علامہ بیجوری نے تحفۃ المرید شرح جوہرۃ التوحید مین کردی ہو اما علی قاری صاحب
نے منح الازہر مین اس فقرہ کی شرح کرتے کیا کچہ باقی رکھا ہو وہ پوشیدہ نہین جلال الدین
سیوطی وغیرہ گو تو رہنے دیجیے مولانا بحر العلوم نے فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مین
بعض معتبرات سلف سے انبیاء کا کفر حقیقی اور حکمی ہر دو سے معصوم ہونا نقل کیا ہے
علی قاری صاحب ہین کہ سلف سے کچہ تعلق رکھا نہین اما نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
کی نسبت تجویز کفر حکمی کرتے بھی کچہ خیال نہ فرمایا ہی اسباب تھے جنکے بواعث سے
مستند المخالفین بھی اونکے حق مین مقدمہ تعلیق الممجد ص۲۷ مین تحریر فرماتے
ہین وتصانیفہ [214] کلھا جامعۃ مفیدۃ حاویۃ علی فوائد لطیفۃ ولولا ما فی بعضھا
من رایحۃ التعصب المذھبی لکان اجود واجود انتھی ؛

علامہ تورپشتی رحمہ اللہ تعالی اپنی کتاب المعتمد فی المعتقد ص۵ مین

ارشاد کرتے ہین (بدعوای[۲۱۵] تناقض وعلت شبہت اخبار غیب راکہ صاحب خبری عالم غیب صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ رسانیدہ رد نکنند کہ ملاحدہ کہ دشمنان دین اند وفلاسفہ کہ منکران اخبار غیب اند درچنین مواضع فرصت طلب میباشند انتہی اس سے متبادر ہو کہ فلاسفہ منکران اخبار غیب کے ہین اور ظاہر ہی کہ جسپر پورا فلسفہ غالب وہ بالکل منکر ہوگا اور جسے کچھ ذائقہ ملا ہوگا وہ بمقدار مذاق انکار کریگا اب بیضاوی صاحب کو دیکھیے کہ محقق دہلوی اشعۃ اللمعات[۲۱۶] ترجمۃ المشکوٰۃ مین جلد رابع کے صـ ۲۴۶ پر تحریر فرماتے ہین بدانکہ در تفسیر بیضاوی وجوہ دیگر نیز در معنی این آیۃ گفتہ است وشک نیست کہ آنچہ در حدیث متفق علیہ در تفسیر آن واقع شدہ متعین باشد ارادہ آن وعجب کہ این وجہ اصلا ذکر نکردہ غالباً تفلسف اورا برین داشتہ باشد الخ نسأل اللہ السلامۃ انتہی جب بیضاوی صاحب اپنے جوش تفلسف مین حدیث متفق علیہ تلک کا بھی خیال نہ رکھین پھر انسے بحث غیب دانی مین استثنا کرنا اور باقی بزرگان دین کے اقوال سے خواہ مخواہ اعراض کرنا انصاف کا خون اور اعتساف کا شگون نہین تو کیا ہے۔

لہٰذا اعتبار گفتار کا مدار قائل کے عادات واطوار پر رکھا جاتا ہی ❖

بیضاوی نے تفسیر عفا اللہ عنک کی یہ کی ہو کنایۃ عن خطئہ فی الاذن فان العفو من روادفہ انتھی۔ اس فقرہ پر حاشیہ بیضاوی مین شیخ الاسلام زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ نے تبع فیہ الزمخشری[۲۱۸] لکھا اور سیوطی نے فرمایا کہ تبع فی ھذہ العبارۃ السئیۃ الزمخشری انتھی ملاحظہ ہو کتاب الابریز صـ ۱۵۲ جب بیضاوی صاحب اپنے اوستاد زمخشری کی متابعت مین جناب رسالتمآب کو خطاوار قرار دین تو انکی تخطیہ مین کوئی قباحت نہین۔ نہین تو بلا ریب وبیشک خطائے بزرگان گرفتن خطاست ❖

اب رہے وہ جو کسی قسم کے تعصب اور تفلسف سے پاک وصاف ہین پس وہ اگر کسی ایسے

کی تقلید مین یا ورپی کسیکی عبارت کے تسوید کے نہ ہون تو پھر ایک قاعدہ ہی جسکا لحاظ
رکھا جائے تو بہت سے شبہات کا دفعیہ ممکن الحصول ہو سکیگا وہ یہ ہی جو علمائے حدیث
جنکو اصطلاحات اہل اصول فقہ سے کچہ بحث نہین تصریح کرتے ہین کہ خبر اثبات خبر نفی
پر مطلقاً مقدم ہی ملا معین کاشفی رحمہ اللہ تعالی معارج النبوہ ص۱۹۵ مین تورپشتی
سے نقل کرتے ہین کہ اثبات[۲۲۰] بر نفی مقدم باشد انتہی - علامہ بیجوری تحفۃ المرید
شرح جوہرۃ التوحید ص۹۱ مین تحریر کرتے ہین[۲۲۱] والقاعدۃ ان المثبت مقدم علی النافی
انتہی علامہ شامی رد المحتار جلد ۱ ص۶ مین لکھتے ہین[۲۲۲] والمثبت مقدم علی النافی انتہی
ابن حجر مکی اپنے فتاوی حدیثیہ مین ص۱۲۹ پر فرماتے ہین[۲۲۳] والمثبت مقدم علی النافی انتہی
امام قسطلانی ارشاد الساری شرح بخاری جلد ۶ ص۲۵ مین تحریر فرماتے ہین[۲۲۴] والمثبت
مقدم علی النافی انتہی - کرمانی کواکب الدراری شرح صحیح بخاری باب
التراویح مین لکھتے ہین[۲۲۵] و روایۃ المثبت مقدم علی النافی انتہی علی قاری
مرقاۃ المفاتیح مین حدیث عائشہ ما رائت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صائما
فی العشر الاول من ذی الحجۃ کی شرح مین طیبی سے نقل کرتے ہین[۲۲۶] اذا تعارض النفی
والاثبات فالاثبات اولی انتہی - علامہ شامی نے سبل الہدی والرشاد
مین تحریر فرمایا ہی[۲۲۷] روی الامام احمد والترمذی عنہ لما قیل لہ ربط البراق قال اخاف
ان یفر منہ وقد سخرہ عالم الغیب والشہادۃ قال البیہقی والمثبت مقدم علی النافی
یعنی من اثبت ربط البراق فی بیت المقدس معہ زیادۃ علم علی من نفی فہو اولی
بالقبول انتہی +

ان کتب معتبرہ مین عمائد نے تصریح کردی ہی کہ اثبات نفی پر مقدم ہی اب بحث موجودہ

مین بہت سے علماء نے حضرت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے واسطے کل شئی کا علم ثابت کیا ہی گو بعض نے فلان وفلان شئی کا علم نہین تھا یہ بھی بیان کیا ہی اما بنظر قاعدۂ مذکورہ بہر طور نافی پر مثبت مقدم اور مثبت لزیادۃ علمہ نافی سے اولی بالقبول ہو اب عموماً اگرچہ کوئی شبہ سر سبز رہتا نہین ہی پھر بھی بالخصوص کسی شبہ کی نسبت گفتگو کرنے مین کوئی ظاہری قباحت نہین ہی لہذا جو شبہات ابنائے زمان نے مشہور کر رکھے ہین اور اپنے رسائل مین مسطور بھی کر دیے ہین اوسکے دفعیہ مین کتب مستندہ کو پیش نظر رکھنا اہم المقاصد ہی ❀

اما اس بحث کی چھیڑ سے قبل چند فائدے یہان پر قابل گذارش ہین وہ بقدر ضرورت درج کرے دیتا ہون غالباً کہ آیندہ مقال مین وہ بہت ہی کار آمد ہونگے ❀

فائدۂ اولی امام المنکرین غلام محمد ناویری کو ہر سہ کانپور سے نکلتے ہی چشم بد دور کتاب سازی یعنے ترجمہ بازی کا آزار ہوا گو رفتہ رفتہ یہ مرض مزمن ہوگیا تو استفسار نامی گرامی رسالہ کے مؤلف بنے اور ازالۃ الریب کے تو خاصے مصنف ان ہر دو کا ذکر شاید پھر آجاویگا بالفعل تو اونکی ایک کتاب کے ترجمہ سے مستفیض ہوتا ہون اور بالخصوص اوسپر کے حاشیہ سے مستفید تماشہ لایق دید ہی اور باجری قابل شنید لہذا ناظرین باتمکین سے ایسے مطالب عالیہ مستحضر اذہان صافیہ رکھنے کی امید ❀

فائدۂ ثانیہ حضور والا کی فضیلت نے جب جوش مارا اور حرارت علمی نے آپکو بہت ہی کچھ اوبھارا تو مشہور رسالہ تحفۃ الہند کا ترجمہ بزبانی گجراتی کر ڈالا اور صرف مترجم کہلائین کیون یہ گھمنڈ جب پیدا ہوگیا تو موقع بے موقع کسیقدر حواشی بھی جڑ دیکر نام نامی کو دفتر محشیین مین متمکن فرمایا یہ ترجمہ غواشی حواشی سے مزین ہوکر بتاریخ ۱۳ ماہ ذی الحجہ ۱۳۱۴ھ مین قالب طبع مین مزین ہوا ہی ملاحظہ مین لاکر اطمینان کر لیجیے ❀

فائدہ ثالثہ اسی گجراتی ترجمہ تحفۃ الہند کی فہرست میں ص۱۱ پر یاین الفاظ ایک اظہار
دیا ہے۔

પૃષ્ટ ૧૩૦ (નોટ) આલમાના-નાં-કુતબ-હઝરત-ઇમદાદુલ્લાસાહે
બની મજલસનુ વર્ણન.

جب حسب الاشارہ ص۱۳۰ کو دیکھا تو اوسپر خود کی ایک بوجہ وار اور بھاری تجربہ کاری کا جو کچھ
درج ذیل ہوا اقرار کیا ہے

(૧૩૦)

૧ સને [૨૨૮] ૧૩૧૩ ની સરૂમાં-મકામે અજમાંમાં-મોલવી-આ
ખાનદાનના-એક-ગૃહસ્ત-સામથી-આવીઆહુતા-તેમની
સાથે-વાંસળી વગાડનારો-એક ગવીઓહુતા-તેઓ-આ
વખતના કુતબ-હુઝરત-મોહુમદ (સલ) સાહુબના-નાએબ-
ખુદાની-નીસાનીઓ-માની-એકની સાની-હાજી ઈમદાદુ
લ્લાસાહુબ (દામાઝેલહુ) ની-મુલાકાતે-આવીયાહુતા-તેવ
ખતે-ત્યાં હું પડગ-બેઠલોહુતો-તે-પછી-બીજી કે-ત્રીજી મુલા
કાતે-સેમડગે-ઊપર-વખણાયલા-કુતબ સાહુબની-હુઝુર
માં-અરઝ કરી-કે-જો-આપની રજા હો એતો-મારો-ગવૈઓ ચે
લો-આપને-કાંઇ-સાંભળાવે-તેમડગે કહ્યું કે હું-એવી મજ
લસ માં કદી-ગયો નથી-તેમ-મારી-બેઠકમાં-એવું-થવું-હું
પસંદ પડગ-કરતો નથી-તેવેલા-મારા-દીલમાં-એમ-આવ્યું

કનું કે જે·તેવું·થસે તો·હું·હી હી·ચાલતો થઈસ·તેવું જ લાગ
તું·તેમણે જ કહ્યું કે·અમારા ટોલામાં·એવા પણ છે કે·જો·
એમ·થસે તો·તેઓ·બેસસે નહીં·આખેર·તેમણે વિનંતી
કરી કે·વાંસળી·વગર·એ·સંભળાવે·આપનો·હુકમ થવો જોઈએ
એ·પછી·તે·પોતાની ભાષામાં·કાંઈ ગાવા લાગ્યો ❖

پھر اس کتاب کی اس فہرست میں صـ" پر یہ اعلان ہے - ❖

(૧૧)

પ્ર.પ્ર.૧૩૩. મારા સરતાજ·દીન અને·દુનીયાના વસીલા
હાજી·ઈમદાદુલ્લા·સાહેબની·જાહેર·કરામતનું·વર્ણન·

૧૩૩

૨૨૭

૧. હીજરી·સને·૧૩૧૨માં·હું·મક્કા·સરીફે·હજ કરવા·ગયો હુ
તો·(ઝુદાકબુલકર·) તે·વેલા·હું·મારા·સિરતાજ રોસનદી
લ·સિદ્દીકસાથે·હતો·ત્યાં ગયા પછી·ઉરિસનાદની (સીદ્દીક
સાહેબની સ્ત્રી·) ધણા માંદા પડી ગયા·જીવવાની આસા·લો
કોએ·ત્યાહકીમોએ·મુકી દીધી·હતી·સાથે·પાંચ·નહાના
બચ્ચાં·હતાં·જેથી·મોલવી સાહેબનું·દીલ ઊદાસ·થયું·હતું
અમારા પીર·ખુદાદોસ·જમાનાના·કોતોબ·(ખુદા તેમનો કે
જ્યાલુ રાખે) સાહેબની દરબારમાં·પડગ·થોડું અવાનું હતું·
આખર·વખડગા એલા·પીરસાહેબ·કહ્યું કે·મોલવી સાહે

બ·ઘડગા·હેરાનછે·બચાં·ઘડગા·નાહનાછે·દુવા કરીએ· એમ કહી·હાથ·ઊંચકી·દુવાકીધી·બીજેદીવસે· બીબીસાહેબ· સારાંથઈગયાં·ને· ચાલીને·તવાફ·કરવાગયાહતાં· એ· સફરમાં· મદીનાસરીફ જવાનો·મારો·વીચાર·નોહતો· તેમછતે· એકદીવસે·પોતાનાદરબારમાં·મદીના·સરીફની· વાત·કહાડી·તે·એવીરીતે કે·જડગે·કોઈ·મદીનાસરીફ જવાનું·ના·પાડતો·હોએ· અને·પોતે·તેને·મોકલતાહોએ·હું·મદીનાસરીફ જવાનું છું કે·નહીં·તેની તેમને·કોઈતરેહની·ખબર· કરવામાં·આવેલી·નહીં· આખર·મારા·સીફુક· મૌલાના· મોલવીઅહમદહસનસાહેબ·મારાતરફ·જોઈ·હસવા· લાગયા·તેમ·હું·પડગ·સમજીગયો· કે·તેઓ·મને જ·મદીના·સરીફ·મોકલવામાંગેછે·મે·તેમને·અરજ કરી કે·હું·બે·વાર· મદીસરીફ·ગયોછું·ને· આ·સફરમા·મારીપાસે·રૂા.૮૦) જ બાકી·રહેલાછે·તેવડગ·બોલીયાકે·તારામોર·એરલા·રૂા. બહુ છે·મે·તેમનું·કેહેવું·સીરપર·ચહડાવ્યું·ને·જવું· કબુલ રાખ્યું·જ્યારે·હું·જવા·લાગયો· ત્યારે મને·દુરથી·જોઈ·ઊભા· થઈગઆ· અને·હાથ·ઊચકી·દુવાકરવા·લાગયા· અને·મને કહયુંકે·જા·તને·ખુદાને·સોંપયો·એ·દુવાની·અસર· એવી·જેત હતી કે·મારીપાસે·કોઈનોકર·ચાકર·નોહોતો·હું·કોઈની

વીસીમાં·નહોતો·છતાંમને·નોકર·ચાકરવાલા·હજરતનાં·વ
ધારે·રાહત·હતી·ઊંટવાલો·જણે·મારો·નોકર·હોય·એવી·ખીજ
મત·કરતો·પાડગી છાડગીની·તેહકીકર·રાખતો·મદીનાં·
સરીફનાં·રસતે·કોલેરા·ઘણા·જોરમાં·ચાલતો હતો·જ્યારે
કાફલો·ઊતરતો·ત્યારે·તે જગા·એક·કબરસ્તાન·થઈ
જતું·કોઈને·આસા·નહતી કે મદીના સરીફમાં·કરાનટીન·વા
લા·પેસવાદેસે·પણ·તેમની·દુવાનો·અસર·જેનો હતો·
કે·બહુજ·ખુસી·સાથે·અમે·મદીના·સરીફમાં·દાખલ·
થયા·અને·ત્યાં·આઠ·દીવસ·રહ્યા·મારી·સામે·બીજા·
કેટલાક·કાફલા·આવ્યા·કે·જેમાં·કેટલાક·ડાહેલ·ગા
મના·માણસ·હતાં·તે·કાફલો·પાછલ આવ્યો·અને·
આગલ·સરકારે·વદા·કર્યો·અને·કેટલાક·કાફલાને
તો·ગામમાં જ·પેસવા ન દીધા એ·વગર·આપની·કરા
મતો·બે·શુમાર છે·જેમાંથી·થોડાકના·વર્ણનમા-
એક·રીસાલો·મારા ઊિસ્સ માટે·લખયો છે·અને·હાલ
શમાએલે ઈમદાદીઆં·નામનો·રીસાલો·લખતો
ર·માં·છપાએ છે·❖

پھر فہرست میں کچھ اطلاع دی نہیں اما ص ۲۲ پر بحث مصافحہ کے ضمن میں علامت کے
نیچے یہ التجا کی ہے ❖

૧ ઓઅુદા·નું·મને·તે·દીવસ·વલી·ક્યારે·દેખાડસે·કે·
હું·તારા·વલી·કામેલ·જમાનાના·કુતુબ·જેમનું·નામ·મુબા
રક· હાજી ઈમદાદુલ્લા·છે ·તેમના·કદમ·ચુંમી·ભાગ્યવંત·થાઊ

جب حضور والا کا افاضہ اور استفاضہ کا ارادہ دوبارہ جوش مارا اوٹھا تو اس کتاب کا ترجمہ
بزبان انگریزی عیسوی سنہ ۱۸۹۹ مین کر ڈالا جو حدود سنہ ۱۳۱۷ ہجری مین واقع ہے اس ترجمہ مین
مضامین مذکورہ بالا بالترتیب بموجب تحریر پائین ثبت ہین ✣

TABLE, OF, CONTENTS, PAGE, X

On page 97 (note) A party at Hazrat Imdadullah Saheb, kutb of this genuation

۲۳۱

In the beginning of the year 1313 a member of a Moulvi family paid a visit to Mecca from Syria. He had a songster with him who played upon a flute. He, had been on a visit to Haji Imdadullah Saheb, one of the many marks of GOD, and who was the then deputy of Kutub Hazrat Mahomed Saheb. I was one of the assembly at that time. At the second or third interview he requested the Kutub Saheb to grant his musician permission to amuse himself with his performance. He replied that he never attended such a gathering

nor did he ever permit it in his own meetings. At that time it occurred to me that if the request was granted, I would walk off. At that very moment Kutabsaheb added that there were present persons who would leave the place if he complied with his1 request. Then he requested for vocal music, wihich request was granted and the musician, began to sing something in his own languge.

TEABLE OF CONTENTS PAGE X

Page99, A miracle of Haji Imdadullah saheb exhibited in public.

۲۳۲

In Hijri year 1312 I went on a pilgrimage to Mecca in the company of my revered priceptor Rowshan Ali, In Mecca, Miss, Rowshan Ali fell dangerously ill, The doctor as well as the people lost all hope of her surviving the sickness. She had with her five young children. The Maulvi was very uneasy on their account. He would attend the meetings of our saint a friend of God and the pole of the age only occasionally

At last the renowned saint said that the Moulvi was very much grieved. The children were very young. It was a case for grace.. So saying he raised up his hands and pronounced a blessing. The next day the Bibi saheb was all right and made her pilgrimage on foot. I had no mind to visit Medina. One day the saint opened the subject of Medina in the meeting in such a way as if he was persuading one to pay a visit to it who was inclined to go there. He was in no way informed whether I was to go to Medina or not. At last my preceptor Ahmed Hasan saheb, Moulavi of the Maulas looked at me and smiled. I too understood him to be sending me to Medina. I told him that I had been to Medina twice before that and that at that time I had only Rs 80- left with me. He said that that amount was more that sufficient for me. I accepted his advice and determined to go there. When I started on my journey he saiw me from a distanace,

got up, pronounced grace upon me and said that he committed me to the care of God. The virtue of his blessing was such that although I had no servant with me and no company, yet I was happier than one with them. The Camel-keeper served me as my own servant. He provided me with water and other things. There was cholera ravaging the way to Medina. The place wher a caravan halted became a cemetry. No one was sure of being allwed to enter the city. But it was due to the efficacy of the saint's grace that no quarantine was imposed against us and we entered Medina in peace. We lived there eight days. There were other caravans including mer from the villag of Dabhel They followed me but were ordered by the outhorities to march on and not halt there. Other carvans were not allowed to enter the city. Besides this there are innumerable other proofs of his power. My preceptor has written a pamphlet diseribing.

some of them. And another pamphlet called the "Shamaim-i-Imdadia" is being published at Lucknow".

PAGE 165 NOTE §

[۲۳۳] ✣ ✣ ✣ *"Oh god, when will the time come when I shall be fortunate enouph to kiss the fect of Haji Imdadullah. the polarstar of the time, your friend and vali."*

اس مقام پر لائق وفائق ترجمان ومحشی صاحب نے دو شخصون کا ذکر خیر کیا ہی ایک خود کے اوستاد مولوی احمد حسن صاحب کا جنھین انگریزی ترجمہ مین کسی بچاؤ کے خیال سے چالاکی کر کے روشنعلی لکھا ہی اور دوسرے اپنے پیر رشاد حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم کا پھر ہر ایک کو صفات متعددہ سے موصوف فرمایا ہی اوستاد صاحب کو اپنا سرتاج اور روشندل اتنا ہی بتلایا ہی اور پیرجی کو تو دین ودنیا کا وسیلہ ایک ولی کامل و زمانہ کے قطب تین نائب محمد صلی اللہ علیہ وسلم چار اور خدا کی نشانیون مین کی ایک نشانی پورے پانچ مراتب کا منصب دار جتلایا ہی پھر انکی دو کرامتین مشعر اطلاع مافی الضمیر اور دوسری متعلق قبولیت دعا بیان کین اور ساتھ ہی اخبار کہ کرامتین آپ کی بے شمار ہین اور سنہ ہجری تیرہ سو بارہ [۱۳۱۲] سے لغایت سنہ عیسوی اٹھارہ سو ننانوے جسمین انگریزی ترجمہ ہوا اور پھر اوسی عیسوی سنہ سے آج تلک ہی نہین بن آیندہ مین جب تلک اسکے برخلاف عام کو اعلان دین تب تلک ہر دو حضرات کو

آپ بدستور اپنا مقتدیٰ مانتے ہیں اور اپنے معمولی اعتقاد راسخ کا مفہوم و مصداق جانتے ہیں ناظرین باتمکین اس گذارش کو ذہول فرما کر بھول نجائیں یہ خاصۃً رصد ہے اور آگے فائدہ رابعہ سے فائدہ عاشرہ تلک میں منازل و احوال اولیاء و اقطاب کا تنقد ہے۔

فائدہ رابعہ۔ امام شعرانی قدس سرہ الرحمانی یواقیت والجواہر صـ ۲۳۴ میں تحریر فرماتے ہیں اعلم ان عدد منازل الاولیاء فی المعارف والاحوال التی ورثوھا من الرسل علیھم الصلوٰۃ والسلام مائتا الف منزل وثمانیۃ واربعون الف منزل وتسع مائۃ وتسعۃ وتسعون منزلا لابد لکل من حق له قدم الولایۃ ان ینزلھا جمیعھا ویخلع علیه فی کل منزل من العلوم مالا یحصی قال الشیخ محی الدین وھذہ المنازل خاصۃ بھذہ الامۃ المحمدیۃ لم ینلھا احد من الامم قبلھم ولکل منزل ذوق خاص لایکون لغیرہ ذکرہ فی الباب الثالث والسبعین من الفتوحات انتھی ؞

فائدہ خامسہ۔ یہی امام شعرانی قدس سرہ النورانی کبریت احمر میں ۲۳۵ ارشاد فرماتے ہیں واما شیخنا السید علی الخواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فسمعته یقول لایکمل الرجل عندنا حتی یعلم حرکات مریدہ فی انتقاله فی الاصلاب و ھو نطفة من یوم الست بربکم الی استقرارہ فی الجنۃ او فی النار انتھی ؞

فائدہ سادسہ یہی عارف ممدوح قدس سرہ الممنوح منن الکبریٰ ۱ معدن الیمن والبشریٰ میں ۲۳۶ ارشاد کرتے ہیں ورَوی العلامۃ الفاروقی رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب التوحید ان العارف باللہ یعقوب خادم سیدی احمد

بن الوفائی قدس الله اسرارھم وافاض علینا انوارھم قال سمعت سیدی احمد
بن الوفائی یقول صحبت ثلثمائة الف امة ممن یاکل ویشرب وینکح ویورث
ولایکمل الرجل عندنا حتی یصحب ھذا العدد ویعرف کلامھم وصفاتھم واسمائھم
وارزاقھم وحیاتھم وآجالھم قال یعقوب الخادم فقلت یاسیدي ان المفسرین
رحمھم الله تعالی ذکروا ان عدد الامم ثمانون الف امة فقط فقال ذلك مبلغھم
من العلم فقلت ھذا عجیب فقال ازیدك انہ لاتستقر نطفة فی فرج انثی الا
ینظر ذلك الرجل الیھا ویعلم بھا قال قلت یاسیدي ھذا من صفات الرب
تبارك وتعالی قال یا یعقوب استغفر الله تعالی فان الله سبحانہ اذا احب عبدا
صرفہ فی جمیع مملکتہ واطلعہ علی ماشاء من علوم الغیب فقال یعقوب تفضلوا
علی بدلیل علی ذلك فقال سیدي رضی الله تعالیٰ عنہ ان الدلیل علی ذلك
فی قولہ فی الحدیث القدسی لایزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا
احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذي یبصر بہ ویدہ الذي یبطش
بھا ورجلہ الذي یمشی بھا ولئن سالنی لاعطینہ ولئن استعاذنی لاعیذنہ
رواہ البخاری عن ابی ھریرة فاذا کان الحق مع عبدہ کما یریدہ صار کانہ صفة
من صفات الله تعالی انتھی ÷

فائدہ سابعہ یہی شعرانی یواقیت والجواہر ص۲۲۶ میں تحریر فرماتے
ہیں اما القطب فقد ذکر الشیخ فی الباب الخامس والخمسین ومائتین انہ
لایتمکن القطب ان یقوم فی مقام القطابة الا بعد ان یحصل معانی الحروف
التی فی اوائل السور المقطعة مثل الم والمص ونحوھما فاذا وفقہ الله تعالی علی

حقائقہا ومعانیہا تعینت لہ الخلافۃ وکان اہلا لہا ۔ انتہی

فائدہ ثامنہ پھر یہی بزرگ اسی **یواقیت** کے صـ۲۲۶ پر تحریر فرمارہے ہیں

[۲۳۸] فان قلت فما علامۃ القطب فان جماعۃ فی عصرنا قد ادعوا القطبیۃ ولیس معنا علم یرد دعوٰہم فالجواب قد ذکر الشیخ ابو الحسن الشاذلی رضی اللہ عنہ ان للقطب خمس عشرۃ علامۃ ان یمد بمد العصمۃ والرحمۃ والخلافۃ والنیابۃ ومدد حملۃ العرش العظیم ویکشف لہ عن حقیقۃ الذات واحاطۃ الصفات ویکرم بکرامۃ العلم والفصل بین الموجودین وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنہ الیٰ منتہاہ وما ثبت فیہ وحکم ماقبل ومابعد وحکم من لاقبل لہ ولابعد وعلم الاحاطۃ بکل علم ومعلوم مابدا من السر الاول الیٰ منتہاہ ثم یعود الیہ انتہی ۔

فائدہ تاسعہ ۔ اسی **یواقیت** کے صـ۲۳۰ میں ہے [۲۳۹] وقد ذکر الشیخ عبدالقادر الجیلی ان للقطابۃ ستۃ عشر عالما احاطیا الدنیا والآخرۃ عالم من ہذہ العوالم وہذا امر لا یعرفہ الا من اتصف بالقطبیۃ انتہی ۔

فائدہ عاشرہ اسی **یواقیت** کے صـ۲۱۱ پر فرمایا ہے [۲۴۰] فان قلت ہل احد من البشر ینال فی الدنیا علما من غیر واسطۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فالجواب کما قال الشیخ فی الباب الاحد والتسعین واربعمائۃ لیس احد ینال علما فی الدنیا الا وھو من باطنیۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سواء الانبیاء والعلماء المتقدمون علی بعثہ والمتاخرون عنہ انتہی ۔

بالجملہ فائدہ اربعہ سے عاشرہ تک جو جو اوصاف اور خواص ولی کامل اور

قطب زمانہ کے واسطے شایان اور ضروری ثابت مانے جاتے ہین وہ ضرور ضرور امام المنکرین غلام محمد کے مرشد موصوف دین و دنیا کے وسیلہ ولی کامل زمانہ کے قطب نائب محمد خدا کی نشانیون مین کی ایک نشانی حاجی امداد اللہ صاحب کے لئے ماننے بغیر چارہ نہین ہو والا کمال ولایت و دور او رقطبیت زمانہ کا فور ہو قطب کے احاطہ علمی مین سولہ عالم ہون جنمین سے دنیا اور آخرت ایک عالم قرار پائے اور نبی کریم کو محض دنیا کے من و عن پر بھی علم نہ ہو یہ کہتے ہوئے مسلمان کیون نہ شرمائے عنقریب فائدہ ثامنہ مین علامات قطبیت کے وعلم الاحاطہ بکل علم و معلوم بتلایا ہی یہ قطب صاحب جانین مگر نبی کریم کے واسطے نمانین فانا للہ وانا الیہ راجعون ؂

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی دو نو کرامتین تجربہ کردۂ امام المنکرین غلام محمد کی خبر غالباً مولوی عبداللہ صاحب مدرس مدرسہ نعمانیہ لاہور کو نہوئی ہوگی تب ہی تو استفسار کے مشر پر بیضاوی سے اطلاع مافی القلب کا حصر رسول مجتبی پر کر دیگر اولیاء کے ضمائر القلوب سے واقف کاری کا در پردہ گویا انکار کر دیا جس سے حاجی جی کی کرامتین بیان کردہ غلام محمد ملیامیٹ ہوگئین واہ واہ اور سبحان اللہ ہزار آفرین مولوی عبداللہ نے خوب ہی فریاد کی داد رسی کی لیکن۔

کی بر پسند و خرد خردہ بین	مدعیت سست تو لی چست و چاق
تو بروی در پے تغلیط او	وان پی تصدیق فاین الوفاق

اما غلام محمد کو جو ہین جوش آیا اور شتر کینہ سینہ مین سمایا تو آخر بالحرے سے در گذر کر الغبی بالولی مقرر کرکے مولوی عبداللہ صاحب کے کرتوت سے ایسا مبہوت ہوگیا جو دین عالی سے حاجی صاحب کی کرامتین نیست و نابود ہو کر مناظرہ بڑودہ کے حکم کو سپرد کردہ

زعمی دلائل کے فصل اول میں چوتھی دلیل یوم یجمع اللہ الرسل لکھ ڈالی اور تفسیر کبیر کے صفحہ ۱۶۶ سے یہ نقل کر دیا (انما قالوا لا علم لنا لانک تعلم ما اظہروا وما اضمروا و نحن لا نعلم الا ما اظہروا فعلمک فیہم انفذ من علمنا اھ اور تفسیر حقانی صفحہ ۶۲ میں ہے امر واقعی اور دل کی بات تو تو ہی جانتا ہے اور ظاہری قیل و قال کا ہمیں علم ہے سو وہ تیرے علم کے آگے بمنزلہ لاشی کے ہے) ✣

یہاں سے **غلام محمد** کا عقیدہ دریافت ہو سکتا ہے ایسی جہت سے کہ کسی اور تشریح و تصریح کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی **تاریخ ایران** مؤلفہ **سر جان ملکم** ترجمہ کردہ مرزا حیرت جلد ۲ صفحہ ۱۳۴ پر منجملہ عقاید وہابیہ نجدیہ یہ بھی بیان کیا ہے کہ سوگند یاد کردن به محمد و علی و کسان دیگر را حرام میدانستند زیرا که گویند قسم عبارت است از شهادت طلبیدن از آنچه در ضمیر مستتر است و خبایای ضمائر را بجز خداوند کس نداند فقط۔ **غلام محمد** کی وہ روباہ بازی اور حیلہ سازی ہرگز قابل التفات نہیں جو کہے کہ استفسار کے صفحہ اولیٰ پر سوال میں مقر ہوں کہ (بلکہ اولیاء اللہ کو بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعض غیوب پر بعض اوقات میں بطور کشف و الہام خبردار کیا ہے) اس جہت سے کہ یہ نری ابلہ فریبی ہے اگر نفس الامر میں ایسا ہی پاک اعتقاد ہے تو ازالۃ الریب کے صفحہ ۲۶ پر یہ زہر کہاں سے اوگلا (جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واللہ ما علمت علی اہلی الا خیراً تاکید کے ساتھ بیان کیا ہے اسی طرح حضرت اسامہ فرماتے ہیں اہلک یا رسول اللہ ولا نعلم واللہ الا خیرا اور اسی طرح حضرت زینب فرماتی ہیں یا رسول اللہ احمی سمعی و بصری واللہ ما علمت علیہا الا خیرا پس خان صاحب کے استنباط کے موافق تو چاہئے کہ حضرت اسامہ اور حضرت زینب کو بھی قبل نزول ان الذین جاؤا بالافک الخ برأت کا علم یقینی طور تھا حالانکہ کوئی اسکا قائل نہیں ہے) ✣

اب سوچ لیجئے کہ غلام محمد اگر کشف والہام کے ذریعہ سے اطلاع علی مافی الضمیر کا بجز حاجی امداد اللہ صاحب کے اور کسی کیلئے مجوز ہو تو کوئی دلیل قایم کی جس سے ثابت ہو جائے کہ اسامہ اور زینب رضی اللہ عنہما نے بلا اطلاع واللہ کہدیا تھا ہان اگر دلیل صرف (اسکا کوئی قائل نہین ہی) اسیکا نام ہی تو پھر سرمایہ فضل وکمال کا حال معلوم ہو گیا شاہ صاحب تحفہ کے صفحہ ۲۰۴ پر ارشاد فرماتے ہین وبقاعدہ لاقائل بہ تمسک کردن دلیل عجز است انتہی وللہ در القائل ❖

ہنوز طفلی واز نوش ونیش بیخبری	زعلم غیر چہ از جہل خویش بیخبری

جامی قدس سرالسامی نے سچ کہا جو فرمایا ہی ❖

لاف دانش گر زند پیوستہ نادان دور نیست	خفتہ دایم خویش را بیدار می بیند بخواب

نسئل اللہ المولی الکریم ان یتدارکنا بفضلہ العمیم ۔ ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ❖

پھر اس قسم کی تقریری دار وگیر غالباً ناظرین کو نامطبوع ہوگی لہذا اسے ترک کرکے اور ایک گذارش پیش کرتا ہون کہ بشمول اور چند مسائل خلافیہ کے اس مسئلہ غیب پر بہاولپور مین اراکین ریاست کے بندوبست سے زیر تحکیم حضرت سجادہ نشین چاچڑان صاحب ۱۳۰۶ھ کے ماہ شوال مین مناظرہ ہوا ہی جسمین ایک جانب دیوبندی جنات اور گنگوہی کے ذریات تھے اور مقابل مین مولانا مرحوم غلام دستگیر صاحب قصوری تھے بالاخیر مناظرہ بڑودہ سے نادیری پارٹی جیسی اوڑن چھو ہوئی ویسے ہی انھون نے فقروا کی ٹھہرائی ۔ مولانا مرحوم نے سوال وجواب قلمبند کرکے علمائے حرمین سے تصحیحات اور تقریظات کی طلبگاری کی چنانچہ ۱۳۰۸ھ ربیع الاول مین کارروائی

حسن اختتام پاکر ایک مبارک مجموعہ بنام نہاد **تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل** مرتب ہوکر ۱۳۱۴ھ مین صدیقی پریس قصور مین مطبوع ہوکر نور بخش دیدہ ارباب بصارت اور سرور دہ سینہ اصحاب بصیرت ہوا ہی اسمین مسئلہ غیب حسب اعتقاد احقر بہت سے دلائل سے مدلل درج ہو اور مخالفین کا دندان شکن جواب نہایت خوبی اور وضاحت سے دیا گیا ہی جسپر بیان کردہ ذیل مفتیان دین متین بلدہ امین اور علمار مسکن سید المرسلین کی مہرین اور تقریظین موجود ہین ❖

مفتی الحنفیہ محمد صالح کمال - مکہ	مفتی شافعیہ محمد سعید بابصیل - مکہ
مفتی المالکیہ محمد عابد بن حسین - مکہ	مفتی الحنابلہ خلف ابن ابراہیم - مکہ
مفتی الحنفیہ عثمان بن عبدالسلام داغستانی - مدینہ	سید محمد علی بن طاہر مدرس اعظم - مدینہ

مولوی عبدالحق صاحب الہ آبادی مہاجر

مولوی عبداللہ سندی — مولوی امام الدین احمد

مدرسین مدرسہ صولتیہ

محمد سعید صاحب — سید اعظم حسین صاحب — عظمت علی صاحب

پایہ حرمین شریفین

حضرت نور صاحب — مولانا محمد رحمت اللہ صاحب

حضرت نور صاحب — عبد السبحان صاحب

اسکا تو بالکل تعجب نہ کیجیے بڑی حیرت انگیز اور زیادہ تعجب خیز تو یہ بات ہے کہ **غلام محمد** کے مرشد صاحب دین و دنیا کے وسیلہ ولی کامل زمانہ کے قطب محمد صاحب کے نائب اور خدا کی نشانیون مین کی ایک نشانی جنکی قدمبوسی سے **غلام محمد** کو نصیب داری کی امید داری

یعنے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب نے بھی بڑے زور وشور سے مہر لگادی اور دستخط کردئے جس سے سارے وہابیہ نجدیہ ہندیہ کا منہ کالا اور اہل حق کا بول بالا ہوگیا ہے ❖

مخفی اور مستتر نہیں کہ اوسی **تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل** میں یہ مسئلہ غیب ص۱۵ سے ص۲۳ تلک پر پوست برکندہ وضاحت سے لکھا گیا ہے اور ایسے ہی باقی مسائل کو قیاس فرمالیجئے اس تمام کا نظر سے گذارنا گو نہ شاق لہذا بغرض آسائش و مقتضائے مصلحت وقت حسب الارشاد حاجی امداد اللہ صاحب اوسکی ایک تلخیص کیگئی جسپر حاجی صاحب سے مہر ودستخط لئے ہیں اوسمیں سے متعلقہ مسئلہ غیب اتنی عبارت ہے جو درج ذیل ہوتی ہے ❖

ص۲۲ **شیطان** لعین کے وسعت علم اور احاطہ زمین کو نصوص قطعیہ سے ثابت جاننا اور عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وعترتہ اجمعین کے وسعت علم کو بلا دلیل محض قیاس فاسد سے ثابت کہنا اور اوسکو شرک سے تعبیر کرنا اور آپکے علم شریف کو معاذ اللہ شیطان کے علم سے کم کہدینا یہ آپ کی سخت توہین ہے کیونکہ شرعًا ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اعلم مخلوقات ہیں **تفسیر نیشاپوری** میں آیہ فاوحی الی عبدہ مااوحی کے نیچے لکھا ہے والظاھر انھا اسرار وحقائق ومعارف لایعلمھا الا اللہ ورسولہ انتھی **تفسیر کبیر** میں ہے معناہ اوحی اللہ تعالی الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مااوحی الیہ للتفخیم والتعظیم انتھی۔ اور ایسا ہی اکثر تفاسیر میں لکھا ہے اور آیہ علمك مالم تكن تعلم کے نیچے تفسیر **مدارک وخازن** وغیرہما میں ہے وعلمك من خفیات الامور واطلعك علی ضمائر القلوب اور حدیث **مسلم** میں بروایت عمر ابن اخطب وارد ہے فاخبرنا بما کان وبما ھو کائن اور **مواھب لدنیہ** میں ہے اخرج الطبرانی

علی

عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیہا والی ما ھو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کانما انظر الی کفی ھذہ اور اس حدیث کو امام سیوطی نے خصائص کبرے مین بھی نقل کیا ہی پس بشہادت قرآن و حدیث اکابر علمائے اہل سنت نے تصریح کی ہو کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان وما سیکون کا حاصل ہی جیساکہ قاضی عیاض نے شفا مین اور علامہ قاری نے اوسکی شرح مین اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوہ وغیرہ مین اسپر تصریح کی ہی انتہی ❖

اقول شیخ کی صریح عبارت علامت ۱۹۵ اور علامت ۱۹۹ اور علامت ۲۰۳ مین گذری ہے اور طبرانی والی حدیث کی شرح زرقانی سے علامت ۶۸ مین معلوم ہو چکی ہی پھر شرح شفائے علی قاری سے علامت ۲۱۱ مین جو۔

فاشھد ان اللہ لا رب غیرہ		وانک مامون علی کل غائب	

کلام سوا و نام صحابی کا گذرا ہی اوس سے غافل وو اہل نرہا چاہیے فقط ❖

ف ۳۲ حضرت حاجی صاحب موصوف نے اس تحریر کو ملاحظہ فرماکر حضرت مولانا بالفضل والکمال اولانا الحاج الحافظ محمد عبدالحق صاحب کی خدمت مین بھیجا تو اوسپر انھون نے یہ لکھا۔ حامداً ومصلیاً ومسلماً۔ ما کتب فی ھذا القرطاس صحیح لا ریب فیہ واللہ سبحانہ وتعالی اعلم وعلمہ اتم حررہ محمد عبدالحق عفی عنہ (مہر: محمد عبدالحق ۱۲۶۸)

پھر حاجی صاحب نے یہ تحریر فرمائی **تحریر بالا صحیح اور درست ہے اور موافق اعتقاد فقیر کے ہی** اللہ تعالی اوسکے کاتب کو جزائے خیر دے۔

بی سبب گر عزبما موصول نیست		قدرت از عزل سبب معزول نیست	

(مہر: محمد امداد اللہ)

الجواب صحیح محمد انوار اللہ۔ جو عقاید اس جواب مین مذکور ہین وہ اہل سنت کے کتب مین مسطور ہین واللہ اعلم حررہ المفتقر الی امداد اللہ القوی حمزہ نقوی عفی عنہ [مہر: احمد نور الدین غفر حمزہ] عقائد مندرجہ رسالۂ ہذا مطابق کتب اہل سنت والجماعت کے ہین فقط۔ حررہ نور الدین عفی عنہ [مہر: نور الدین] اسی صفحہ مین تصریح ہی کہ مولانا محمد انوار اللہ صاحب جو مشاہیر علمائے ریاست حیدرآباد واوستاد نظام ریاست موصوف ہین اور نیز مولانا مولوی سید حمزہ صاحب اور مولوی نور الدین صاحب مریدان حضرت حاجی صاحب موصوف نے حاجی صاحب کی تقریظ اور مہر کے نیچے اسی جلسہ مین تصحیحات اور سواہیر درج کی ہین من شاء الاطلاع علیہ فالیرجع الی اصل الکتاب واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ❖

بڑودہ والی وہابیہ نجدیہ خذلہم اللہ بالخذلان السرمدیہ کمیٹی عموماً اور **غلام محمد** نادری والی پارٹی خصوصاً اب تو شاید کچھ نہ کچھ شرماویگی اور اپنی ہٹ وہرمی سے ذرہ بھر باز آویگی کہ امام المنکرین **غلام محمد** کے مرشد ولی کامل زمانہ کے قطب محمد صاحب کے نائب خدا کی نشانیون مین کی ایک نشانی نے بھی یہ بات مانی اور اپنے عقیدہ کے موافق گردانی کہ معلومات ماکان ومایکون پر جس سے کوئی شئ خارج نہین ہی آپ کا علم محیط ہی اور آپ استعداد خداداد کے ذریعہ سے کل شئ کے علیم ذٰلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم ❖

ہان رہی جاتی ہی ایک اور بات وہ بھی اس گرما گرمی ہنگامہ مین سن لینے کے قابل ہی کہ کسیقدر مدت گذری جو حاجی صاحب کا وصال ہوگیا ہی اور وہابیہ کے عقیدہ کے موجب اب وہ گویا منصب قطبیت سے دست بردار اور محض پنشن خوار ہین جسے اپنے

ماضی معہود امور مین مداخلت کی ممانعت ہوتی ہی لہٰذا اب اس مقدمہ مین اونسے کسی قسم کی استمداد کیا استمزاج کو بھی مساغ نہین ہی۔ پھر ناظرین کو یاد تو ہوگا اور کیون نہ ہو قریب مین تو گذرا ہی کہ **غلام محمد** نے مولانا احمد حسن صاحب کو اپنا اوستاد جتلایا ہی اور اوستاد بھی محض خشک نہین سراج اور روشندل بھی بتلایا ہی پھر کیا قباحت ہوگی جو انکی خدمت فیضدرجت مین ایک عریضہ پیش کر کے علیحدہ ڈگری حاصل کرلین کہ وہ ابھی بفضل خدائے لایزال کانپور مین بدستور مقیم و بحال ہین یہ مولانا صاحب روشندل فقط امام المنکرین **غلام محمد** ہی کے سراج ہین اتنا ہی نہین مگر عمدۃ المخالفین مولوی عبدالحی صاحب نضرۃ النعیم کے خطابہ مسجد مولمین مین منبر پر سواری کے موجب معراج بھی ہین ایسے بزرگوار روشندل جیتے جوت سے ایک خاص استفتا پر حاصل کردہ فتوی ذیل مین درج کرے دیتا ہون جسکا مطالعہ منتج برکات اور ملاحظہ مثمر حسنات ہی؛

ایھا العلماء ما قولکم رحمکم اللہ فی ھذہ المسئلۃ **زید** (محمد بشیر الدین) نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو اللہ تعالی نے علم جمیع جزئیات وکلیات ما کان وما یکون کا عنایت فرمایا ہی اور کوئی شی آپکے احاطہ علم سے باہر نہین ہی **عمرو** (غلام محمد نادیری) نے کہا کہ اس قول سے زید مشرک وکافر ہوگیا ایا قول عمرو کا کہ زید مشرک کافر ہوگیا حق ہے یا باطل ہدایت ہے یا ضلالت۔ بینوا توجروا۔

الجواب

صورت مذکورہ سوال مین عمرو کا زید کو کافر و مشرک کہنا باطل ہی اس واسطے کہ زید نے اپنا یہ عقیدہ بیان کیا ہی کہ اللہ تعالی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع اشیاء کا علم عطا فرمایا ہی۔ یہ ہرگز شرک نہین۔ ہان جو صفت مختص ذات باری تعالی ہی وہ کسی دوسرے کے واسطے ثابت کرنا بیشک شرک ہی۔ جمیع اشیاء کا علم بالذات اور بلا واسطہ

ہونا یہ صفت مختص بذات باری جل جلالہ ہو مگر زید نے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا بالذات و بالاستقلال عالم جمیع اشیا ہونا نہین بیان کیا پس زید کو مشرک اور کافر کہنا بیجا اور باطل ہے حررہ محمد لطف اللہ مفتی العدالۃ العالیہ فی السلطنۃ الآصفیہ

۱۲ - ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ - مقام علیگڈھ

تنبیہ - چونکہ جناب مولوی لطف اللہ صاحب کا یہ فتوی دستخطی ہے اسپر مہر نہین ہے - اس عدم مہر کا جو سبب مولوی صاحب موصوف نے اپنے خط مین مولوی عبد الرحیم صاحب احمد آبادی کو لکھا ہے وہ درج ذیل کیا جاتا ہے - وہو ہذا

AHMEDABAD
I - DELY
A.M - II

Ahmed abad

ALIGARH CITY
-AU-1900
4-D.8 P.M

شہر احمد آباد گجرات محلہ جمالپور متصل مسجد کانچ - بگرامی خدمت جناب مولانا مولوی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ اللہ تعالی -

جناب من آپ کا فتوی حیدر آباد و علیگڈہ ہو کر دہلی مین میرے پاس پہنچا - مین دہلی مین اپنے بیماری کا علاج کرانے گیا تھا اب علیگڈہ چلا آیا ہون آج آپ کا فتوی دستخط کر کے روانہ کیا ہے مہر حیدر آباد ہے اس واسطے مہر کرنے سے معذور رہا بیماری کی وجہ سے ارسال فتوے مین توقف ہو گیا - والسلام - ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ

محمد لطف اللہ - از علیگڈہ

یہ فتوی جناب مولوی لطف اللہ صاحب کا (جو ندوہ کے صدر اور غلام محمد کے اوستاد مولانا احمد حسن صاحب کے اوستاد ہین) بطور معترضہ داخل کیا گیا ہے اب عمدۃ المخالفین عبد الحی صاحب اور امام المنکرین غلام محمد کے سرتاج روشندل اوستاد مولانا احمد حسن صاحب کا فتوی ملاحظہ ہو

بسم اللہ الرحمن الرحیم و بہ نستعین

زید قول و اعتقاد مذکورسے کافر و مشرک نہیں ہو اسلئے کہ کفر انکار وجود امور قطعیہ ثابتہ بادلہ شرعیہ کا نام ہو اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم الغیب ہونا ادلہ قطعیہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالۃ سے ثابت نہیں ہو غایۃ مافی الباب بعض آیات کریمہ و احادیث نبویہ علی صاحبہا الف صلوٰۃ سے نفی علم غیب کی بطور ظاہر کے ثابت ہوتی ہو اور بعض دیگر سے ثبوت علم غیب ہوتا ہو پس علمائے محققین نے اونمین تطبیق باین طور دی ہو کہ علم غیب بالذات و بلا واسطہ تعلیم باری عزاسمہ نہ تہا اور بواسطہ تعلیم حق تہا پس علم غیب ہوا بہی اور نہ بہی ہوا باعتبار جہتین پس کسی شق مین کفر نہیں ہو اور اشراک شرع مین نقیض توحید شرعی کی ہو اور توحید شرعی بحسب اعتقاد علمائے ظواہر اور بعض صوفیہ کرام یہ ہو کہ مستحق عبادت بجز ذات حق سبحانہ و تعالیٰ کے دوسرا کوئی نہیں ہو اور یہی مفاد کلمہ لا الہ الا اللہ کا ہو پس اشراک اثبات و اعتقاد دوسرے معبود کا نام ہو اور بعض صوفیہ صافیہ کے نزدیک توحید اثبات و اعتقاد ایک موجود حقیقی کا نام ہو پس اشراک اثبات و اعتقاد دو موجود حقیقی کا نام ہوگا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اثبات علم غیب سے دونو معنے اشراک کے متحقق نہیں ہوتے پس زید کیونکر مشرک ٹھہرا اور اگر یہ بہی تسلیم کیا جاوے کہ اشراک اثبات و اعتقاد صفات مختصہ باری عزاسمہ کا غیر باری عزاسمہ مین کا نام ہو چنانکہ مزعوم عوام و بعض علمائے ظواہر یہی ہو تا ہم زید اعتقاد مذکور سے مشرک نہین بنتا اسلئے کہ خاصہ باری عزاسمہ در بارۂ علم غیب یہ ہو کہ علم بالذات امور غیبیہ کا خواہ وہ موجود فی الحال و فی المآل و فی الماضی ہوں خواہ معدوم ازلاً و ابداً خواہ امور کونیہ سے ہون خواہ غیر کونیہ سے باین طور کہ گاہے غفلت و نسیان ہیچ نوع او پر طاری نہو خاصہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہو اور کوئی شخص حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ کے لئے ایسا

علم ثابت نہین کرتا بلکہ زید یہ کہتا ہو کہ حق تعالی نے حضرت نبی کریم علیہ الف صلوٰۃ والتسلیم
کو علم امور کونیہ اور احاطہ اونکا عنایت کیا ہو نہ یہ کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو
علم استقلالی جمیع امور کا ہو خواہ کوئی ہون خواہ غیر کوئی اہل باطن وکشف جو حضرت رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک مین لکھتے و کہتے ہین اگر عمرو (غلام محمد) سنیگا خدا جانے کیا
کہے گا اب مین کچھ عبارات ابریز مطبوع مصر کی نقل کرتا ہون تا کہ معلوم ہو کہ اہل باطن وکشف
حضرت نبی کریم علیہ الف صلوٰۃ والتسلیم کی شان مبارک مین کیا اعتقاد رکھتے ہین ثم
الارواح مختلفۃ فی هذا التمییز علی قدر الاطلاع فمن الارواح من هو قوی فی الاطلاع
ومنها من هو ضعیف واقوی الارواح فی ذلك روحه صلی الله علیه وسلم فانها لم
یحجب عنها شئ من العالم فهی مطلعة علی عرشه وعلوه وسفله ودنیاه وآخرته وناره
وجنته لان جمیع ذلك خلق لاجله صلی الله علیه وسلم فتمییزه علیه السلام خارق
لهذه العوالم باسرها فعنده تمیز فی اجرام السموٰت من این خلقت ومتی خلقت
ولم خلقت والی این تصیر فی جرم کل سماء اه الی ان قال وکذا ما بقی من العوالم
ولیس فی هذا مزاحمة للعلم القدیم الازلی الذی لا نهایة لمعلوماته وذلك
لان ما فی العلم القدیم لم ینحصر فی هذا العالم فان اسرار الربوبیة واوصاف
الالوهیة التی لا نهایة لها لیست من هذا العالم فی شئ ثم الروح اذا احبت
الذات امدتها بهذا التمییز فلذلك كانت ذاته الطاهرة صلی الله علیه وسلم
تمیز ذلك التمییز السابق وتخرق به العوالم کلها فسبحان من شرفها وکرمها واقدرها
علی ذلك انتهی ـ صفحہ ۲۰۳ کتاب الابریز ـ الذی تلقاه نجم العرفان الحافظ سیدی
احمد بن المبارك عن قطب الواصلین سیدی عبد العزیز الدباغ اور صاحب

ابریز نے اپنے شیخ عبد العزیز قدس سرہ سے نقل کیا ہے بعد نقل ایک حکایت عجیب وغریب کی ولقد رائت ولیا بلغ مقاما عظیما وھو انہ یشاھد المخلوقات الناطقۃ والصامتۃ والوحوش والحشرات والسموات ونجومہا والارضین ومافیہا وکرۃ العالم باسرھا تستمد منہ ویسمع اصواتھا وکلامہا فی لحظۃ واحدۃ ویمد کل واحد بما یحتاجہ ویعطیہ من غیر ان یشغلہ ھذا عن ھذا بل اعلی العالم واسفلہ بمنزلۃ من ھو فی حیز واحد عندہ ثم یرجع ھذا الولی فینظر فیری مددہ من غیرہ وھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویری مدد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الحق سبحانہ فیری الکل منہ تعالیٰ - ابریز صفحہ ۲۵ - واعظم الارواح علما واقواھا نظرا روحہ علیہ الصلوۃ والسلام لانہا یعسوب الارواح **فہی مطلعۃ علی جمیع ما فی العوالم** کما سبق دفعۃ واحدۃ من غیر ترتیب ولا تدریج ثم لما وقع الاصطحاب بینہا وبین ذاتہ الطاھرۃ صلی اللہ علیہ وسلم امدتہا بعدم الغفلۃ حتی **صارت الذات مطلعۃ علی جمیع ما فی العالم** مع عدم طوق الغفلۃ لہا فی ذلک لکن الاطلاع لیس مثل الاطلاع فان اطلاع الروح دفعۃ واحدۃ من غیر ترتیب واطلاع الذات علی سبیل التدریج والترتیب بمعنی انہلما من شئ تتوجہ الیہ فی العالم الا وتعلمہ لکن علمہ لا یحصل الا بالتوجہ فاذا توجہت الی شئ آخر علمتہ وھکذا حتی تاتی علی ما فی العالم فلہا التسلط فی العلم علی ما فی العالم ولکن بتوجہ بعد توجہ ولا تطیق الذات ما تطیقہ الروح من حصول ذلک دفعۃ واحدۃ وکذا یختلفان فی عدم الغفلۃ فانہ فی الروح علی نحو ما سبق تفسیرہ واما فی الذات فہو بالنسبۃ الی توجہہا بمعنی انہا اذا توجہت الی شئ لا یفوتہا ولا یلحقہا فی توجہہا الیہ سہو

ولا غفلة ولا نسيان واما اذا لم تتوجه اليه فانها قد تغفل عنه ويقع لها فيه السهو
والنسيان ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كما في صحيح البخاري انما انا بشر انسى
كما تنسون فاذا نسيت فذكروني قال صلى الله عليه وسلم حين وقع له السهو
وهم ينبهوه - ابريز صفحه ۴۵ - كتبه احمد حسن عفی عنه مقيم كانپور

جان احمد حسن دام ترضی

کیوں جی میاں نادیری پٹیل صاحب بقول ایک ظریف کے فہمیدی یا اور بھی فہمیداؤں مطلب یہ کہ سمجھے یا اور بھی سمجھاؤں اب آنکھ سے شرم وحیا کا انجن دھولو پھر منجن سے دانتوں کو کھولو اور رو ہابیہ کے دکھ بھجن جلی بلی نہیں بھلے بھلے لبوں سے کچھ تو لیکن دھرم سے بولو کہ تمھارے پیرجی ولی کامل زمانہ کے قطب محمد صاحب کے نائب خدا کی نشانیوں میں کی ایک نشانی جنکی آپنے کتھا بکھانے انکے لئے آپ کی تکفیری پارلیمنٹ کیا حکم نازل فرماتی ہو اوروں سے تو سروکار نہیں تم اپنی تو کہو کہ اب قطبیت تمانہ مسلم مان کر زمرۂ مریدین میں ہو یا بداعیہ عقیدۂ مبنیۂ سابقہ کمال ولایت اور منصب قطبیت مسلوب ہوجانے کی جہت سے بڑہ ناکثین میں ہاں ساتھ ہی ارشاد ہوجائے کہ مولانا احمد حسن صاحب آپکے سرتاج روشن دل اوستاج (اوستاد) کا مول تول کیا ہی نصرۃ النعیم جو مطبع انتظامی کانپور میں چھپی ہو وہ آپکے روشن دل کی نظر سے پوشیدہ تو نہ ہوگی اوسکے صفحہ ۱۹ پر لانک حنیئذ نایئت عن صراط الحق فکادان یختلسک عدوک الشیطان فتردی فی ظلمات الغوایۃ کو ملاحظہ فرماکر تو بہت خوش ہوئے ہونگے لیکن اب تو آپکے کلام اکفار نظام سے اپنے کان پور کیا چاہتے ہیں کہ دوسرا شاگرد رشید کیا بے نقط سناتا ہی لہذا حق فرماؤ اور مت شرماؤ کہ ان بزرگوار کو اب بھی سرتاج جلتے ہو اور اوستاج (اوستاد) ماتے ہو یا نہیں اونکا روشن دل بدستور چمکدار ہے یا بقول

عمدة المخالفین فی تردی فی ظلمات الغوایہ کے اثر سے چراغ گل اور پگھڑی غائب ہوجانے کی وجہ سے تم برداشتہ عقیدت اور تمھاری طبیعت بیزار ہو ازالہ کے ص پر کا اپنا مقالہ ذرہ سامنے رکھکر دھر دھرم سے فرمائے کہ ان دونون نے واقعی یہ مسئلہ غلط اور کفر کو پھونچانے والا بیان کیا ہے یا نہین چونکہ یہ مسئلہ اعتقاد ہے اور اعتقاد کے فساد سے اعمال ضایع ہوتے ہین لہذا پیرجی اور اوستادجی کے فساد عقیدت سے اعمال ضائع ہوگئے یا نہین دونون سرحد کفر مین داخل ہوچکے ہین یا ابھی کسیقدر منازل کفریہ اور مراحل شرکیہ طے کرنے باقی ہین یہ مسجد چھاروا ڑکے منبر کو دبوچکر بیان کردینا صاحب نصرۃ النعیم منبر مولیین پر آمنا اور رقاضی تو تمھارے گود مین صدقنا کہنے کو بدل وجان راضی ہے افسوس صد افسوس کہین نظر سے یہ بھی نہ گذرا ہوگا

نہ ہر آدمی زادہ از دد بہ است	کہ دد ز آدمی زادہ بد بہ است
بنطق آدمی بہتر است از دواب	دواب از تو بہ گر نہ گوئی صواب

نصیحت المسلمین کے گجراتی ترجمہ مین صہ کے پہلے جدول مین پائین خط عارضی رقم ایک سے معلوم۔ اولا یہ حاشیہ لکھا ہوا دیکھ لو۔

૧. આ આયતની તફસીર તોહફતુલ હીંદ ગુજરાતી પરષ્ટ ૧૨૧ માં વાંચવા લાયક છે -

اور ثانیا گجراتی ترجمہ تحفۃ الہند ص ۱۳۱ نکالکر اپنا پرانا اجتہاد تازہ کرلو۔

૨૪૩

આ આયત માં "નુકશાની,, નો જે શબ્દ છે તેના બદલે કુરાન માં "દુરર,, નો શબ્દ છે અને તેના ઉપર તનવીન એટલે બે જેર છે તેથી જરરો સરખી નુકસાની એવો અરથ થાય છે

پھر اسکے انگریزی بھی کردی ہے -

۲۲۲
In this verse for the word "nwrt" the Koran has the word Durar. This word has our i.e. tus sign like this (:.) This gives to the word the meaning "a little hurt.

ہمنے اسکو وانچو الالیق جانکر وانچا اور غور و تامل سے خوب ہی جانچا ضرّ کے اوپر دو زیر
ہین یہ ملاحظہ کرکے واہ واہ سبحان اللہ جّاک اللہ کہتے ہین اور دریافت کرتے ہین کہ آپکے
اوستادجی کی منقولہ عبارت واقوی الارواح فی ذلك روحہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہا
لم یحجب عنہا شئ من العالم اور ایسے ہی علی قاری نے **شرح نبذہ فی زیارت**
المصطفیٰ کے ۳ مین جو کہا ہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم بحضورك وقیامك
وسلامك ای بل بجمیع احوالك وافعالك وارتحالك ومقالك وکانہ حاضر جالس
بازائك الخ مستحضرا عظمتہ وجلالتہ ای ھیبتہ وشرفہ وقدرہ ای رفعت مرتبتہ
صلی اللہ علیہ وسلم الخ مسلماً ای مریدالسلامۃ مقتصدا ای متوسطا فی رفع
کلامہ الخ ای من غیر رفع صوت لقولہ تعالی ان الذین یغضون اصواتہم عند
رسول اللہ الآیہ ولا اخفاء ای بالمرۃ لفوت الاسماع الذی ھو السنۃ وان کان لا یخفی
شئ علی الحضرۃ انتھی علی قاری صاحب کی اس عبارت مین جیسے شئٍ ہی ویسے ہی آپکے اوستاد
کی منقولہ عبارت مین بھی شئٌ ہی اور آپکے لب ولہجہ مین شئ کے نیچے دو پیش بھی ہین
اس سے ذرہ بھر شئ بھی آنحضرت کے علم سے مخفی اور پوشیدہ نہین ہی یہ مطلب ہو سکتا ہی یا نہین
اسکا جواب نظر انداز نفرما ئین یا تو فارق بتلائین یا اپنے اوستاد علی قاری کا حال جتلائین ؎ الجھاہی پاؤن
یار کا زلف دراز مین ❊ لو آپ اپنے دام مین صیاد پھنس گیا ذلك بما قدمت یداك وان اللہ لیس بظلام للعبید ❊

عبداللہ بن سلام کی حالت اسلام مین اونکی قوم نے جو کہا حرف بحرف وہی تم بھی تمہارے پیر اور استاد کو کہے بغیر رہو گے نہین یہ فراستہً کہا جاتا ہے آپ خواہ نوٹ کر لو لیکن خداوند کریم اور اوسکا رسول علیم جانے کہ بچارے **قنوجی ملا** کی گت تمہاری کافر گرانیڈ کمپنی کیسی بگاڑے گی جسے صاحب ازالۃ الخفی عن علم المصطفی نے ۳۶ پر مستندہ کافر اور ڈبل مشرک بلا دیگر پھر اوسیکی مسک الختام شرح بلوغ المرام ۲۴۲ سے جو نقل کیا ہے وہ ذیل مین درج کر دیتا ہون و نیز آنحضرت ہمیشہ نصب العین مومنان و قرۃ العین عابدان ہست در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادات کہ نورانیت و انکشاف درین محل بیشتر و قوی تر است و بعضی از عرفا قدس سرہم گفتہ اند کہ این خطاب بجہت سریان حقیقت محمدیہ است علیہ الصلوٰۃ والسلام در ذرائر موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذات مصلیان موجود حاضر ہست پس مصلی باید کہ ازین معنی آگاہ باشد و ازین شہود غافل نبود تا بانوار قرب و باسرار معرفت منور و فائز گردد آرے۔

درراہِ عشق مرحلۂ قرب و بعد نیست	می بینمت عیان و دعامی فرستمت

انتہی۔ اب تو واجبی فرماد دینا نہین تو خرم بلہوری اور محی الدین لاہوری تم سے بہت ناراض ہونگے اتنا ہی نہین دیوبندی ہائی کورٹ آف دہلی تکفیریہ مین اپیل دے کر تمہارے نیم نوک خارج از دفتر اسلام کرا دیتے دیر نہ کرینگے۔ پھر سچ ہی کہدو اور غلام محمد صادق بنے رہو فاسق و آبق نہ بنو کہ اس صاحب العروج ٭ ٭ کو جسنے افراد ممکنات اور ذرائر موجودات مین حقیقت محمدیہ کا سریان مان لیا پھر جریان علم مین کلام ہی کیا ہے کیا کہا جائے مومن یا مشرک مسلم یا کافر مقبول الافعال یا مردود الاعمال پھر فضلہ داخلین دار القرار سے ہے یا جملہ خالدین فی النار سے ٭

میان پٹیل صاحب سنو ہم آپ سے سچ کہتے ہین اور بہت ہی سچ ہو کہ اسماعیلیہ پنتھہ کے بال گوپال کے ٹون ہال والے ہی گروگھنٹال ملائے قنوج پھر نواب بھوپال نے تو چوزہ گان بیدائے وہٹریت کے پہلے آنکھ ووختہ کردی اور پھر ڈربہ سوختہ کیا ہو اور نوباوگان صحرائے لہٹریت کی بیخ مین اولاڈ ائنامیٹ رکھا ہو بعدہ گیا سلیٹ سے افروختہ کیا ہو اسکا تو افسوس ہی کیا ہو کہ ۔

دل کے پھپولے جل اوٹھے سینہ کے داغ سے	اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

انھین کلہم فی النار سناؤ اور آپ اپنی خیر مناؤ نشۂ جہالت کی چکنا چوری سے ہوش مین آؤ اور کسیقدر خیال فرماؤ کہ جب تم سے تمہارا اوستاد چھوٹا اور پیر بھی روٹھا تو اب تم کہان کے رہے کھیت کے یا ہاٹ کے واجبی جواب تو یہی ہوگا کہ نہ گھر کے نہ گھاٹ کے

كذالك العذاب ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون ۞

اب یہان سے اونھین چند متفرق اشتباہات کا علحدہ علحدہ جواب سنئے جو غلام محمد اور اوسکے جداگانہ ہر ایک مرید نے بطور خود عوام الناس کی تو کیا [illegible] خواص کے اعتقاد کا ناس کرنے کو ترقیم کئے ہین اور وہ بھی نرے بزبان فارسی اردو نہین گجراتی مین مطبوع کرا کے مشنریون کی طرح پر تقسیم کئے ہین ۞

منجملہ اون خیالات کاسدہ اور اشتباہات فاسدہ کے

پہلا شبہہ گروگھنٹال نواب بھوپال کا ہی

یہ ملاجی اپنی کتاب ریاض المرتاض وغیاض المرتاض ص ۲۹ مین می غنغنایند ۔

چنانچہ نفی علم غیب درین آیۃ (ولا اعلم الغیب) وامثال آن از خاتم انبیا فرمود ہمچنین

نفی آن از جملہ رسل کرد و گفت یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتم قالوا لاعلم لنا انک انت علام الغیوب ۵ انتہی ❖

امام المنکرین غلام محمد نے اسکی تقلید پلید کرکے اپنے دلائل مزعومہ پیش کردہ حکم مناظرۂ بڑودہ مین جو تسوید کی ہی وہ قابل غور و لایق دید ہی جو فصل اول مین چوتھی دلیل یہ لکھی ہے یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتم قالوا لاعلم لنا اسکی تفسیر مین کبیر مین ہی صـ۴۶۳ انہم انما قالوا لاعلم لنا لانک تعلم ما اظہروا وما اضمروا و نحن لانعلم الا ما اظہروا فعلمک فیہم انفذ من علمنا اس مطلب کو مفسر نے اصح کہا ہی اور ابن عباس کی طرف منسوب کیا ہی اور اسیطرح بیضاوی مین ہی اور مدارک جلد ا صـ۲۰۶ مین ہی قالوا لاعلم لنا باخلاص قومنا دلیلہ انک انت علام الغیوب او بما احدثوا بعدنا دلیلہ کنت انت الرقیب علیہم اور خازن مین بھی مثل کبیر کے ہی اور تفسیر حقانی صـ۴۲ مین ہی امر واقعی اور دل کی بات تو تو ہی جانتا ہی ظاہری قیل و قال کا جو ہمین علم ہی سو وہ تیرے علم کے آگے بمنزلہ لاشی کے ہی انتہی ❖

اب اس خیال خام مثل سراب کا جواب باصواب ملاحظہ ہو

مدارک التنزیل مین ہی وعلمک مالم تکن تعلم من خفیات الامور وضمائر القلوب انتہی وعن المسور بن مخرمۃ ان اباہ مخرمۃ قال یا بنی انہ بلغنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدمت علیہ اقبیۃ فھو یقسمہا فاذھب بنا الیہ فذھبنا فوجدنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی منزلہ فقال لے یا بنی ادع لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعظمت ذلک وقلت ادعولک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا بنی انہ

لبس بجبار فدعوته فخرج وعليه قباء من ديباج مزررٌ بالذهب فقال يامخرمة هذا
خبأناه لك فاعطاه اياه رواه البخاري فی صحيحه فی كتاب اللباس فی باب المزرر بالذهب
وعن ^۲۴۹ حذيفة قال سالتنی امی متی عهدك تعنی بالنبی صلی الله عليه وسلم
فقلت مالی به عهد منذ كذا وكذا فنالت منی فقلت لها دعيني آتی النبي صلی الله عليه وسلم
فاصلی معه المغرب واسئله ان يستغفر لی ولك فاتيت النبی صلی الله عليه وسلم فصليت معه
المغرب حتی صلی العشاء ثم انفتل فتبعته فسمع صوتی فقال من هذا حذيفة قلت نعم
قال ما حاجتك غفر الله لك ولامك رواه الترمذي في جامعه فی ابواب المناقب
بخاری شریف کے کتاب العلم مین جو مشہور حدیث ہی وہ کسی سے مستور نہین اور علامۃ مین مرجا
بک یا سواد القارب قد علمنا ما جاربک جو گذرا ہی وہ تو ناظرین کے اذہان صافیہ سے دور نہین ہی ❊
منہاج الاحباب اور جواہر العقدین مین ہی وعن ^۲۵۰ حاتم الاصم قال
حدثنی شقیق البلخی قال خرجت حاجا سنۃ تسع واربعین ومائۃ فنزلت القادسیۃ
فاذا شاب حسن الوجہ شدید السمرۃ علیہ ثوب صوف مشتمل بشملۃ فی رجلہ
نعلان وقد جلس منفردا عن الناس فقلت فی نفسی ہذا الفتی من الصوفیۃ
یرید ان یکون کلا علی الناس واللہ لامضین الیہ ولاوبخنہ فدنوت منہ فلما
رآنی مقبلا قال یا شقیق اجتنبوا کثیرا من الظن الآیۃ فقلت فی نفسی ہذا عبد صالح
قد نطق بما فی خاطری لالحقنہ ولاسالنہ ان یحاللنی فغاب عنی فلما نزلنا واقصۃ اذا
بہ یصلی واعضاءہ تضطرب ودموعہ تتحادر فقلت امضی الیہ معتذرا فاوجز فی
صلاتہ ثم قال یا شقیق اقرأ وانی لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اہتدی فقلت
ہذا من الابدال قد تکلم علی سری مرتین فلما نزلنا زبالۃ اذا بہ قائم علی البیر وبیدہ

ركوة يريد ان يستقي ماء فسقطت الركوة في البير فرفع طرفه الى السماء وقال -

انت ربي اذا ظمأت الى الماء		وقوتي اذا اردت الطعاما	

قال شقيق فوالله لقد رائت البير قد ارتفع ماءها فاخذ الركوة وملأها وتوضاء وصلى اربع ركعات ثم مال الى كثيب رمل هناك فجعل يقبض بيده ويطرحه في الركوة ويشرب فقلت اطعمني فضل ما رزقك الله تعالى وانعم عليك فقال يا شقيق لم تزل انعم الله تعالى علينا ظاهرة وباطنة فاحسن ظنك بربك ثم ناولني الركوة فشربت منها فاذا سويق وسكر ما شربت والله الذ منه ولا اطيب ريحا فشبعت ورويت واقمت اياما لا اشتهي طعاما ولا شرابا ثم لم اره حتى دخلت مكة فرايته ليلة الى جانب قبة الشراب نصف الليل يصلي بخشوع وانين وبكاء فلم يزل كذلك حتى ذهب الليل فلما طلع الفجر جلس في مصلاه يسبح ثم قام الى صلوة الفجر وطاف بالبيت اسبوعا وخرج فتبعته فاذا غاشية وموالي وغلمان وهو على خلاف ما رأيته في الطريق قد ادبه الناس يسلمون عليه فقلت لبعضهم من هذا فقال موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم اجمعين اخرجه الرامهرمزي في كرامات الاولياء والحافظ عبد العزيز بن الاخضر في معالم العترة الطاهرة وابن الجوزي في مثير العزم الساكن الى اشرف الاماكن وصفة الصفوة انتهى ؏

علامہ شیخ عبد الرحمن صفوری شافعی رحمہ اللہ تعالی نے نزہۃ المجالس ۲۵۱ اور شیخ حریفیش رحمہ اللہ تعالی نے روض الفایق میں تحریر کیا ہے ان امراۃً دخلت مسجد ابی حنیفة رحمه الله تعالى وهو جالس بين اصحابه فاخرجت تفاحةً احد جانبها احمر والجانب الآخر اصفر فوضعتها بين يديه ولم تتكلم فشقها نصفين فقامت وخرجت

ولم یعرف اصحابہ مرادها فسالوہ عن ذلك فقال لهم انها تری الدم تارة احمر مثل احد
جانبی التفاحة وتارة اصفر مثل الجانب الآخر ایهما یکون حیضا او طهرا فشققت التفاحة
واریتهما باطنها واردت بذلك انها لا تطهر حتی تری البیاض مثل باطنها انتهی ـ و
٢٥٣ فی السراجیة ان اعرابیا دخل علیه فقال ابواو ام بواوین فقال ابو حنیفة بواوین فقال
الاعرابی بارك الله فیك كما بارك فی لا ولا ثم ولی فتحیر اصحابہ وسالوہ عن ذالك
فقال انہ سالنی عن التشهد ابواوین کتشهد ابن مسعود ام بواو کتشهد ابی موسی الاشعری
فقلت بواوین فقال بارك الله فیك كما بارك فی شجرة مباركة زیتونة لا شرقیة ولا غربیة
كذا فی خزانة الروایات وذكره القهستانی فی جامع الرموز نقلا عن المبسوط وقال فی
آخره وفیہ دلالة علی كمالہ فی مقام الولایة انتهی ـ وفیہ انہ لیس فی تشهد ابی
موسی الاشعری واوٌ واحد ایضاً قلت لعل الاعرابی سالہ ابواو ام بواوین فاجاب
بواو فلما استفسرہ اصحابہ قال انہ سالنی عن التشهد هل هی التی فی اسم راویها واوٌ
واحدٌ وهو ابن مسعود ام هی التی فی اسم راویها واوین وهو ابو موسی الاشعری
فاجبت بواو ای هی التی راویها الواقع فی اسمہ واوٌ واحدٌ هو ابن مسعود والخلاف فی العبارة
وقع من زلة اقلام الناسخین والله اعلم بالخفی والمستبین ؎

امام ابو عبد اللہ یافعی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ روض الریاحین فی مناقب الصالحین کے ضمیمہ میں جسکا نام خلاصۃ المفاخر فی مناقب الشیخ عبد القادر ہے حکایت ٥٦٩ میں اور علامہ شیخ محمد بن یحییٰ تادفی حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ قلائد الجواہر فی ترجمۃ الشیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ میں اور شیخ نور الدین ابی الحسن علی بن یوسف بن جریر اللخمی الشطنوفی الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بہجۃ الاسرار و معدن الانوار

کے صہ ۱۹۷ میں تحریر فرماتے ہیں ۲۵۳ وعن ابی عبداللہ محمد بن الخضر بن عبداللہ الحسینی

الموصلی قال سمعت ابی رحمہ اللہ تعالی یقول سمعت قاضی الموصل رحمہ اللہ تعالی

یقول کنت سیئ الظن بقضیب البان علی کثرۃ ما بلغنی من کراماتہ ومکاشفاتہ و

کنت عزمت ان اکلم السلطان فی اخراجہ من الموصل وما اطلع علی ذلک منی سوی اللہ

تعالی فبینما انا فی بعض ازقۃ الموصل اذ رأیت قضیب البان مقبلا من صدر الزقاق

علی ھیئتہ المعروف ولم یکن فی ذلک الوقت فی ذلک الزقاق احد غیری وغیرہ قلت

فی نفسی لو کان معی احد لامرتہ بامساکہ فمشی خطوۃً واذا ھو علی ھیئۃ کردیٍ

بصورۃ غیر صورتہ الاولی ثم مشی خطوۃً واذا ھو علی ھیئۃ بدوی بصورۃ غیر الصورتین

الاولیین ثم مشی خطوۃً فاذا ھو علی ھیئۃ فقیہ بصورۃ غیر الصور المتقدمۃ وقال لی

یا قاضی ھذہ اربع صور رایتھن فمن ھو قضیب البان منھن حتی تتکلم السلطان فی

اخراجہ فلم اتمالک ان اکب علی یدیہ اقبلھما واستغفرت اللہ العظیم انتہی۔

علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالی اپنے فتاوی الحدیثیہ کے صہ ۲۲۸ میں

تحریر فرماتے ہیں ۲۵۴ وفی رسالۃ القشیریہ وعوارف السہروردیہ وغیرھما من کتب القوم

وغیرھم ما لا یحصی من القضایا التی فیھا اخبار الاولیاء بالمغیبات الخ کقول سائل من

حضر للانکار علیہ واعلموا ان اللہ یعلم ما فی انفسکم فاحذروہ فتاب بباطنہ فقال وھو

الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویعفوا عن السیئآت ویعلم ما یفعلون الخ وامثال ذالک

من الاولیاء لا تحصی ویکفی دلیلا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ اتقوا فراسۃ المؤمن

فانہ ینظر بنور الایمان الخ وسأل بعضھم عن الفراسۃ فقال ارواح تتقلب فی الملکوت

فتشرف علی معانی الغیوب فتنطق عن اسرار الخلق نطق مشاھدۃ وعیان لا نطق

ظنّ وحسبان انتھی ✣

پھر اس تمام سے قطع نظر کرکے گذشتہ علامت ۲۲۸ اور علامت ۲۲۹ کیون نہ دیکھین جسمین امام المنکرین کے مافی الضمیر پر ولی کامل زمانہ کے قطب محمد صاحب کے نائب حاجی امداد اللہ صاحب دوبارہ قابو پاگئے اور بیان مافی الضمیر کردیا یہ کتاب دنیا سے مفقود اور صدود گجرات سے نابود ہوئی نہین ہے بلکہ اسی سال مین گجراتی سے انگریزی مین ترجمہ کیگئی اور اسی سال مین مقلب القلوب کے قدرت کا تماشا کیجئے کہ اس قلب آسی کو محبت نبوی سے کیسا برگشتہ اور قاسی کردیا فانا للہ وانا الیہ راجعون ۔ حجوونے حج کیا زیارت کی اتنا ہی نہین حاجی جی سے بیعت کی صحبت مین رہے کرامتین دیکھین تجربہ ہوے وہ گجراتی انگریزی مین تحریر ہو کر اشاعت پائے یہ سب کچھ ہوا مگر آپ بدولت رہے وہی جو تھے ۔ چون بیاید ہنوز والا شعر پڑھنا ضرور نہین مگر صاحب کے کلام کو نقل کرنے سے ہاتھ کھینچنا کتمان حق سے دور نہین ہے لہذا بناچاری اوسے نقل کرے دیتا ہون ۔

قرب نیکان را نمی باشد سرایت در بدان		از شکر شیرین نگردد دانہ بادام تلخ
گر ندارد ماتم ایمان این تیرہ دلان		از چہ دارد جامۂ خود کعبۂ اسلام تلخ

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ھدیتنا وھب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوھاب ✣

۲۵۴ اوپر کی آیۃ مین لا علم لنا فرمانے کی وجہ حاشیۂ جمل جلد اول صفحہ ۶۴۹ میں یہ لکھی ہے الاول انہ لیس لنفی العلم بل کنایۃ عن اظہار التشکی والالتجاء الی اللہ تعالی بتفویض الامر کلہ الیہ الثانی انہ لنفی العلم فی اول الامر لذھولھم من الخوف ثم یجیبون فی ثانی الحال د بعد رجوع العقل وھو شہادتھم علی الامم فلا یکون قولھم لا علم لنا منافیا لما اثبت اللہ تعالی لھم من الشہادۃ علی اممھم لعشہاب انتھی ۔ اور روح البیان کی جلد ۲ صفحہ ۱۱۳

پر ہو وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان ہذا الجواب انما یکون فی بعض مواطن
القیامۃ وذلک عند زفر جہنم وجثو الامم علی الرکب لایبقی ملک مقرب ولا نبی
مرسل الا قال نفسی نفسی نعند ذلک نطیر القلوب من اماکنہا فیقول الرسل من
شدۃ ہول المسئلۃ وہول الموطن لاعلم لنا انک انت علام الغیوب وترجع الیہم عقولہم
فیشہدون علی قومہم انہم بلغواہم الرسالۃ وان قومہم کیف ردوا علیہم فان قیل
کیف یصح ذہول العقل مع قولہ تعالیٰ لایحزنہم الفزع الاکبر قیل ان الفزع الاکبر
دخول جہنم انتہی ؎

پھر انک لاتدری ما احدثوا بعدک یا انک لاعلم لک بما احدثوا بعدک یہ جو
کہا جاویگا وہ بھی بحو حالات واوقات پر محمول ہو اس سے عدم علمیت کا استدلال بوالہوسی
اور خیال خام نہیں تو کیا ہو اور فرض بھی کریں کہ انکے اعمال آنحضرت پر حسب ارشاد علامہ عینی
عرض نہیں ہوتے تاہم ان تمام کے اعمال لوح محفوظ میں مرقوم ہونا تو منکرین بھی مانے بغیر
رہ نہیں سکتے اور لوح محفوظ کا مکتوب آپکے علم کا محاط ہونے کی دلائل گذر چکے ہیں حاجت
اعادہ نہیں ہو سب انکے اعمال اوس لوح میں مرقوم ہونے کے دلائل تو وہ بھی کسیقدر ما تقدم
میں ہم لکھہ آئے ہیں علاوہ براں یہ ہیں جو ابو المنتہی شرح فقہ اکبر کے صـ۱۲ میں تحریر
فرماتے ہیں ولایکون فی الدنیا ولا فی الآخرۃ شئ من الجواہر والاعراض الابمشیتہ
وعلمہ وقضائہ وقدرہ وکتبہ فی اللوح المحفوظ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول
ما خلق اللہ القلم فقال لہ اکتب قال ما اکتب یارب فقال اللہ تعالیٰ اکتب ما ہو کائن الی یوم
القیامۃ الخ ولکن کتبہ بالوصف لا بالحکم یعنی کتب فی اللوح المحفوظ کل شئ باوصافہ
من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والکبر والقلۃ والکثرۃ والخفۃ والثقلۃ

والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق انتهى - علی قاری شرح فقہ اکبر ص۴۹ مین اس متن کی شرح مین کہ قال[۲۵۷] الامام اعظم رحمہ اللہ تعالی فی کتاب الوصیۃ نقر بان اللہ تعالی امر القلم بان یکتب وفی نسخۃ بان اکتب فقال القلم ماذا اکتب یارب فقال اللہ تعالی اکتب ما ھو کائن الی یوم القیامۃ لقولہ تعالی وکل شئ فعلوہ فی الزبر وکل صغیر وکبیر مستطر انتھی - تحریر فرماتے ہین یعنی الحدیث مقتبس من القرآن لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی معرض التبیان انتھی - علی قاری کے اس قول الحدیث مقتبس من القرآن مین اشارہ ہو طرف بطلان اوس مضمون کے جو شوکانی نے فوائد مجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ کے ص۱۸۱ مین اس حدیث کی نسبت لکھا ہو قال[۲۵۸] ابن عدی باطل منکر آفتہ محمد بن وھب الدمشقی وقال فی المیزان صدق ابن عدی فی ان ھذا الحدیث باطل انتھی یعنے جب حدیث مقتبس من القرآن ہو تو پھر اوسمین کلام کی کوئی وجہ نہین ہو الحاصل انکے اعمال لوح مین مکتوب ہین اور اوس لوح پر آپ کا علم حاوی ہونے کے ساتھ بھی جو انك لا تدری یا انك لا تعلم کہا جائیگا اوسکی وجہ وہی ہو جو آیہ لا علم لنا کی توجیہ مین بیان ہوئی ہو پس جیسا ماذا اجبتم کے جواب مین بصیغہ ماضی لم نعلم نہکر لا علم لنا بہ نسبت حال کے کہینگے ویسا ہی انك لا دریت اولم تدر یا ما علمت او لم تعلم بالنسبۃ الی ما مضی کہا نہین جائگا بلکہ لا تدری اور لا تعلم ای فی الحال کہا جائیگا جسمین اشارہ ہماری توجیہ کی صحت کی طرف ہو ولکن الدیوبندیون فضلا عن الندویین قوم یجھلون +

دوسرا شبہ علم قیامت مین ہے

امام المنکرین وغیرہ اپنے دلائل مزعومہ مین اس علم کی نفی چند کتب کا حوالہ دیکر بزعم خود لاعلمی ثابت کر چکے ہین لیکن نظر بر قاعدہ تقدیم مثبت بر نافی لزیادۃ علمہ تلقی بالقبول انہین علما کی چاہیے جنھون نے اس علم کا حصول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ثابت کیا ہو اقوال اونکے ماسبق مین گذر چکے ہین تازگی نظر کیلئے علاوہ بران یہ ہین شرح مقاصد جلد ۲ ص۲۰۵ معتزلہ کے تمسک فلا یظہر علی غیبہ احدا الآیۃ کے جواب مین ہو ان الغیب ھھنا لیس علی العموم بل مطلق او معین ھو وقت وقوع القیامۃ بقرینۃ السیاق ولا یبعد ان یطلع علیہ بعض الرسل من الملئکۃ والبشر انتہی اور صاحب کتاب الابریز ص۲۶۰ مین اپنے شیخ عبد العزیز سے نقل فرماتے ہین قال رضی اللہ تعالی عنہ وعند فراغ الارواح التی لم تخرج الی الدنیا و استکمالھا الخروج الیھا لا تبقی روح الا وخرجت تقوم القیامۃ قلت فیلزم ان یعلم ارباب ھذا الکشف بالساعۃ ومتی تقوم وقد قال اللہ تعالی ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث الآیۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خمس لا یعلمھن الا اللہ تعالی قال رضی اللہ تعالی عنہ انما قال ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم لامر ظہر لہ فی الوقت والا فھو صلی اللہ علیہ وسلم لا یخفی علیہ شئ من الخمس المذکورۃ فی الآیۃ الشریفۃ وکیف یخفی علیہ ذلک والاقطاب السبعۃ من امتہ الشریفۃ یعلمونھا وھم دون الغوث فکیف بالغوث فکیف بسید الاولین والآخرین الذی ھو سبب کل شئ ومنہ کل شئ انتہی۔

تیسرا شبہ علم روح پر ہے

امام المنکرین غلام محمد نے دلائل پیش کردہ حکم مناظرہ بڑودہ مین عدم علم روح کی دلیل یہ لکھی ہو۔ ویسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی اسکی تفسیر مدارک مین ہو ای من امر یعلمہ ربی والجمہور علی انہ الروح الذی فی الحیوان سالوہ عن حقیقتہ فاخبر انہ من امر اللہ ای مما استاثر اللہ بعلمہ وعن ابی ہریرۃ لقد قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یعلم الروح اور پھر وما اوتیتم من العلم الا قلیلا کی تفسیر مین ہو الخطاب عام فقد روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال لھم نحن مختصون بھذہ الخطاب ام انت معنا فیہ قال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قلیلا اور خازن مین ہو والقول الاصح ھو ان اللہ عزوجل استاثر بعلم الروح ۱۲ ھ باب قول اللہ تعالیٰ وما اوتیتم من العلم الا قلیلا عینی بخاری ص۶۰۹ مین ہو واراد بایراد ھذا الباب للمترجم بھذہ الآیۃ التنبیہ علی ان من الاشیاء ما لم یطلع اللہ علیہا نبیا ولا غیرہ پھر وما اوتیتم کی شرح مین ہو الخطاب عام وروی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قال لھم ذلک قالوا نحن مختصون بھذہ الخطاب ام انت معنا فیہ فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قلیلا فقالوا ما اعجب شانک ساعۃ تقول ومن یؤت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا وساعۃ تقول ھذا فنزلت ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر یمدہ من بعد سبعۃ ابحر ما نفدت کلمات اللہ انتھی بحروفہ۔

حاصل تو ان عبارات کا صرف اتنا ہی ہو کہ ان علماء کے نزدیک آپ کو روح کا علم نہ تھا پھر یہ ہمین مضر اور مستدل کو مفید نہین ہو غایت اسکے سوا اور کیا کہ مختلف فیہ ہو جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ شرح الصدور کے ص۱۲۶ مین تحریر فرماتے ہین لقد قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یعلم الروح وقال طائفۃ بل علمہا وھو نظیر الخلاف فی الساعۃ انتھی اور اوپر واضح طور پر گذر چکا ہو کہ اثبات ونفی کے اختلاف مین نفی پر اثبات مقدم ہوا کرتا ہے مولانا

کرامت علی دہلوی نے سیرۃ الاحمدیہ میں فرمایا ہو[۲۶۲] وانہ صلی اللہ علیہ وسلم اطلع
علی الروح فیما قال بعضہم انتہی۔ علامہ ابراہیم بیجوری کا قول گذر چکا ہو جو تحفۃ المرید
شرح جوہرۃ التوحید ص۵۵ میں فرماتے ہیں[۲۶۳] ولم یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
الدنیا حتی اطلعہ علی جمیع ما ابہم عنہ من الروح وغیرھا انتہی۔ امام حجۃ الاسلام
غزالی رحمہ اللہ اپنی کتاب مضنون صغیر کے ص۴ میں تحریر فرماتے ہیں[۲۶۴] ھذا کسوال عن
سر الروح الذی لم یؤذن لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کشفہ لمن لیس اھلا
لہ انتہی۔ امام تقی الدین سبکی رحمہ اللہ تعالی شفاء السقام ص۱۵۱ میں تحریر فرماتے ہیں و
من الناس[۲۶۵] من توقف فیہ واسلم وحمل علی ذلک قولہ تعالی قل الروح من امر ربی
وانہ لم یامر ان یبینہ لھم انتہی۔ محقق دہلوی مدارج النبوۃ جلد ۲ ص۴۰ میں تحریر فرماتے
ہیں چگونہ جرأت[۲۶۶] کند مومن عارف کہ نفی علم بحقیقت روح از سید المرسلین و امام العارفین
صلی اللہ علیہ وسلم کند و دادہ ہست او را حق سبحانہ وتعالی علم ذات وصفات خود و فتح کردہ بروے
فتح مبین از علوم اولین و آخرین روح انسانی چہ باشد کہ در جنب جامعیت وی قطرہ ایست از
دریا و ذرہ ایست از بیدا انتہی۔ اتنی تلاش کتب تو بد دینوں کو نصیب کہاں سے ہو مگر تعجب
تو یہ کہ امام المنکرین نے عمدۃ القاری کے ص۹۰ سے عینی نے جو بخاری کا مقصود بیان کیا وہ
نقل کر دیا اور خود عینی کا کیا مسلک ہے اوس سے چشم پوشی اور کتمان حق کیا حالانکہ اوسی ص۹۰۹
کے بعد ص۹۱۲ پر خود فرماتے ہیں[۲۶۷] وقد ذکر الاختلاف فی الروح بین الحکماء والعلماء المتقدمین
قدیما وحدیثا واطلقوا عنۃ النظر فی شرحہ وخاضوا فی غمرات ماھیتہ فاکثرھم
تاھو فی التیہ فالاکثرون منہم علی ان اللہ تعالی ابہم علم الروح علی الخلق واستاثرہ
لنفسہ حتی قالوا ان النبی علیہ الصلوۃ والسلام لم یکن عالما بہ قلت جل منصب

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو حبیب اللہ وسید خلقہ ان یکون غیر عالم بالروح کیف وقد من اللہ تعالیٰ علیہ بقولہ وعلمک مالم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما وقد قال اکثر العلماء لیس فی الآیۃ دلیل علیٰ ان الروح لایعلم ولا علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یعلمہا۔ قریب ہیں مذکور ہیں یہی امام **تقی الدین سبکی** جنکی نسبت حموی **شرح اشباہ** کے ص۱۱۱ میں تحریر فرمارہے ہیں عدم التعویل[۲۶۸] ان کان مجردکونہ کلام السبکی فھو کلام من جھل مقام السبکی فانہ اشتھر حالہ بین الائمۃ وبلغ رتبۃ الاجتہاد انتھی اوسی **شفاء السقام** میں بیان فرماتے ہیں والقائلون[۲۶۹] بھذہ الاقوال الثلثۃ یقولون ان قولہ تعالیٰ قل الروح من امر ربی جواب فان امر الرب ھو الشرع والکتاب الذی جاء بہ فمن دخل فی الشرع وتفقہ فی الکتاب والسنۃ عرف الروح فکان معنی الکلام ادخلوا فی دین اللہ تعرفوا ما سألتم عنہ انتھی ۔ امام **غزالی** رحمہ اللہ تعالیٰ **احیاء العلوم** میں تحریر فرماتے ہیں ولاتظن[۲۷۰] ان ذلک لم یکن مکشوفا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان من لم یعرف الروح فکانہ لم یعرف نفسہ ومن لم یعرف نفسہ فکیف یعرف اللہ سبحانہ ولا یبعد ان یکون ذلک مکشوفا لبعض الاولیاء والعلماء انتھی۔ ان معتبرین کے اقوال سے ثابت ہے کہ آپ کو علم روح ہے اور آپ کی امت کے اولیا اور علماء پر بھی اوسکے معرفت کا باب مفتوح ہو۔ باقی اس بحث کو تفسیر کبیر میں ملاحظہ فرماویں فقط

چوتھا شبہ علم حروف مقطعات پر ہے

امام **المنکرین** کے اسی پیش کردہ ولائل مزعومہ میں جو ص۳ قرآن شریف میں مالا یفہم ہو یا نہیں اسمیں حنفیہ کا مذہب یہ ہو کہ قرآن شریف میں مالایفہم ہو وھو مذھب السلف

کذا فی مسلم الثبوت ص۱۵۲ اور پھر دلائل اسکے لکھے ہیں لنا الوقف علی الا اللہ والراسخون فی العلم استیناف وغیر ذلک اور تفسیر حقانی میں ہے جلد ثانی ص۱۳۰ اور امام ابوحنیفہ وغیرہ علمار یہ کہتے ہیں کہ الا اللہ پر کلام تمام ہوگیا اور یہاں وقف لازم ہے اور والراسخون جدا کلام ہے عطف کیلئے نہیں ہے بلکہ ابتدائے کلام کیلئے ہے اس تقدیر پر یہ معنے ہونگے متشابہات سے جو کچھ مراد ہو اوسکو بجز خدا کے اور کوئی نہیں جانتا اور یہی ٹھیک ہے۔ شیخ زادہ جلد اول ص۶۰ میں ہے تفسیر القرآن علی اوجہ تفسیر لایسع احد جہلہ وتفسیر تعرفہ العرب بالسنتہا و تفسیر یعلمہ الفقہاء وتفسیر لایعلمہ الا اللہ چنانچہ یہ عبارت تفسیر اتقان میں بھی مرقوم ہے انتہی ؞

اقول اس علم کی نفی میں صاحب موصوف کا علمی سرمایہ اتنا ہی جمع تھا جسے بے محل اور غیر موقع صرف کر چکے اب اسکا جواب باصواب سنیں داخل ثواب ہوکر مستطاب بنیں قرآن مجید میں مالایفہم کا ہونا بالنسبۃ الی الجمیع سوی اللہ تعالی کہنا مذہب حنفیہ کا نہیں مشرب حشویہ کا ہے عارف ربانی امام **شعرانی الیواقیت والجواہر** کے ص۹ ج۲ میں ارشاد فرماتے ہیں فان قلت اذا کان القرآن کلہ عربیا فلم لایفہم العرب منہ معانی الحروف التی ھی اوائل السور المرموزۃ کالم والمص ونحو ذلک فانہ بلسانہم فالجواب انما لم یکن جمیع العرب تفہم ہذہ الحروف لیبقی لہم الایمان بہا ولم یفہموا الخ فلذلک جعل اللہ تعالی فہمہا خاصا باہل الکشف ولایقال ان اہل الکشف لایعرفونہا ایضا لانا نقول انہ لابد من ان یعلمہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن شاء اللہ تعالی والا فلو لم یصح لاہل الکشف علمہا لکانت حشوا ولایجوز ورود مالامعنی لہ فی الکتاب والسنۃ کما علیہ الجمہور من علماء الاصول خلافا للحشویۃ باسکان الشین المعجمۃ ماخوذ من قولہم ان فی القرآن حشوا انتہی

مولانا شیخ احمد نور الانوار شرح منار کے ص۶۶ مین تحریر فرماتے ہین واما[۲۷۲] المتشابه فهو اسم لما انقطع رجاء معرفة المراد منه۔ ولا یرجی بدوه اصلا فهو فی غایة الخفاء بمنزلة المحکم فی غایة الظهور فصار کرجل مفقود من بلدة انقطع اثره وانقضی اقرانه وجیرانه وحکمه اعتقاد الحقیة قبل الاصابة ای اعتقاد ان المراد به حق وان هذا قبل یوم القیامة واما بعد القیامة فیصیر مکشوفا لکل احد ان شاء الله تعالیٰ وهذا فی حق الامة واما فی حق النبی علیه السلام فکان معلوما والا تبطل فائدة التخاطب بالمهمل کالتکلم بالزنجی مع العربی وهذا عندنا انتهیٰ۔ ایسے لوگ کے مشاہیر سے حافظ ابن الحافظ تو وا ما معذور ہوا کرتا ہی پھر مطلب سوجھے نہین تو چندان شکایت نہین ہی اما دیانت کا پورا حق تو مسلم الثبوت کا مطلب بیان کرنے مین ادا کیا ہی وہ لایق تحسین اور قابل آفرین ہے ؁

مولانا بحر العلوم فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت ص۳۲۰ پر فرماتے ہین۔

[۲۷۳] (مسئلہ فیہ ما لا یفہم) لاحد واستأثر الله بعلمه والامامان فخر الاسلام وشمس الائمة خصصا المسئلة بما عدا رسول الله صلی الله علیه وعلیٰ آله واصحابه وسلم وهو الالیق والاصواب کیف والخطاب بما لا یفهم المخاطب لا یلیق بجنابه تعالیٰ وهو مذهب السلف فان حظ الزائغین ابتغاء التاویل وابتغاء الفتنة فیکون حظ الراسخین عدم الابتغاء لا عدم العلم فیجوز ان یکون الراسخون داخلین تحت الاستثناء مع کونهم عدلاء فیکون المعنی والله اعلم ان الزائغین یبتغون الفتنة ویبتغون تاویله مع ان التاویل لا یعلمه الا الله والراسخون فی العلم فلیس علم التاویل الا حظ الراسخین لا یبتغون الفتنة بل یومنون بالکل الخ ثم انه قد نقل عن الاولیاء الکرام واصحاب الکرامات انهم

بعو

يعلمون تاويل المتشابهات عند رياضاتهم الشديدة والمجاهدات القوية وخلعهم ابدانهم وانخراطهم فى اعلى عليين فانه يفاض عليهم عند هذه الحال علوم وهبية من غير قصد وطلب وكسب مالاعين رأت ولا اذن سمعت فعند طلوع شمس هذا اليقين لايغنى الظنون المذكورة من الحق شيئا فالحق ماذكرنا من تاويل الآية والسلف انما ارادوا بعدم مفهومية المتشابهات عدم المفهومية بالكسب والنظر انتهى ٭

امام عارف ربانی مجدد الف ثانی مکتوبات کی جلد اول ص ۲۴۶ مین فرماتے ہین متشابہات[۲۷۶] قرآنی نیز از ظاہر مصروف اند و بر تاویل محمول قال اللہ تعالی و ما یعلم تاویلہ الا اللہ یعنی تاویل آن متشابہ را ہیچ کس نمیداند مگر خدای عزوجل پس معلوم شد کہ متشابہ نزد خدای جل علی نیز محمول بر تاویل است و از ظاہر مصروف و علمای راسخین را نیز از علم تاویل علمی عطا می فرمایند چنانچہ بر علم غیب کہ مخصوص باوست سبحانہ خلص رسل را اطلاع می بخشند آن تاویل را خیال نکنی کہ در رنگ تاویل ید است بقدرت و تاویل وجہ بذات حاشا و کلا آن تاویل از اسرار است کہ باخص خواص علم آن عطا می فرماید انتہی۔ زیادہ تفصیل کی آرزو باقی ہو تو شیخ محمد ہاشم بدخشی رحمہ اللہ تعالی کی زبدۃ المقامات ص ۱۸۲ طابع نولکشوری جسمین حضرت مجدد رحمہ اللہ کے ملفوظات وغیرہ نقل ہین دیکھہ بھال کر تشفی خاطر حاصل کر لیجئے اور بایں ہمہ علامت ۲۳ سے غفلت نہ کیجئے اس تمام سے بوضاحت دریافت ہو گیا کہ کاملین کو بھی وقوف اسرار مقطعات پر ہی پھر سید الکائنات علیہ الصلوۃ کی تو بات ہی کیا ہو ولکن النادرون قوم مخصوصون ٭

پانچوان شبہ آیہ لو کنت اعلم الغیب پر ہے

امام المنکرین **غلام محمد** نے اپنے دلائل مزعومہ پیش کردہ حکم مناظرہ بڑودہ مین تحریر کیا ہو۔ قولہ تعالی لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء بعد ازین چند عبارات تفسیر خازن مدارک ابو سعود بیضاوی تفسیر رحمانی تفسیر حقانی کی بزعم خود مفید اپنے مدعا کے نقل کودین جسکی نسبت بہت کچھ کہا جا سکتا ہو اما التطویل ممل مانع لہٰذا قدرے عبارات کتب کے نقل پر مکتفی ہوتا ہون۔

علامہ ابن خازن اپنی اسی تفسیر لباب التاویل کی جلد ۲ ص ۱۸۱ پر غلام محمد کی نقل کردہ عبارت کے ساتھ ہی تحریر فرماتے ہین (ص ۲۷) فان قلت قد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المغیبات وقد جاءت احادیث فی الصحیح بذلک وھو من اعظم معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف الجمع بینہ وبین قولہ تعالی لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر قلت یحتمل ان یکون قالہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل التواضع والادب والمعنی لا اعلم الغیب الا ان یطلعنی اللہ تعالی ویقدرہ لی ویحتمل ان یکون قالہ قبل ان یطلعہ اللہ تعالی علی الغیب فلما اطلعہ اللہ عزوجل اخبر کما قال عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول الآیۃ او یکون خرج ھذا الکلام مخرج الجواب عن سوالھم ثم بعد ذلک اظہرہ اللہ تعالی علی اشیاء من المغیبات فاخبر عنہا لیکون ذلک معجزۃ ودلالۃ علی صحۃ نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی۔

حاشیہ جمل مین بجنسہٖ یہی عبارت منقول ہو مشتاق اوسکا ملاحظہ کر سکتا ہو۔

امام نووی کتاب المنثورات وعیون مسائل المہمات مین تحریر فرماتے ہین (ص ۲۷۶) مسئلہ ما معنی قولہ تعالی قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یعلم ما فی غد الا اللہ واشباہ ھذا من

القرآن والحدیث مع انہ وقع علم ما فی غدٍ فی معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکرامات
الاولیاء الجواب لایعلم ذلک استقلالاً وعلم احاطۃ بکل المعلومات الا اللہ واما المعجزات
والکرامات فحصلت باعلام اللہ تعالیٰ للانبیاء والاولیاء ولا استقلال لہم انتہی
تفسیر نیشاپوری میں ہے ولا اعلم الغیب[۲۷۷] قال فی الکشاف محلہ النصب عطفا علی محل
قولہ عندی خزائن اللہ لانہ من جملۃ المقول ای لا اقول لکم ذاک ولا ھذا قلت و
یحتمل ان یکون عطفا علی لا اقول ای قل لا اعلم الغیب فیکون فیہ دلالۃ علی ان الغیب
بالاستقلال لا یعلمہ الا اللہ الخ انتہی ؂
قاضی عیاض شفا شریف میں تحریر فرماتے ہیں ومن[۲۷۸] ذلک ما اطلع علیہ
من الغیوب ومایکون بعد والاحادیث فی ھذا الباب بحر لا یدرک قعرہ ولا ینزف
غمرہ وھذہ المعجزۃ منجملۃ معجزاتہ المعلومۃ علی القطع الواصل الینا خبرہ علی التواتر
لکثرۃ رواتھا واتحاد معانیھا علی الاطلاع علی الغیب انتہی ۔ علامہ شہاب
خفاجی اسکی شرح نسیم الریاض میں ارشاد فرماتے ہیں وھذا[۲۷۹] لا ینافی الآیات الدالۃ
علی انہ لا یعلم الغیب الا اللہ وقولہ لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر فان
المنفی علمہ من غیر واسطۃ واما اطلاعہ علیہ باعلام اللہ تعالیٰ فامر متحقق قال اللہ
تعالیٰ عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احداً الا من ارتضی من رسول انتہی ۔ امام
زرقانی شرح مواہب قسطلانی کی جلد ۷ ص ۲۲۸ میں تحریر فرماتے ہیں وقد تواترت[۲۸۰]
الاخبار واتفقت معانیھا علی اطلاعہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الغیب کما قال عیاض
ولا ینافی الآیات الدالۃ علی انہ لا یعلم الغیب الا اللہ وقولہ لو کنت اعلم الغیب
لاستکثرت من الخیر لان المنفی علمہ من غیر واسطۃ کما افادہ المتن واما اطلاعہ

علیہ باعلام اللہ تعالیٰ فمحقق لقولہ الا من ارتضیٰ من رسول انتہی ۔

علامہ شیخ ابراہیم بیجوری تحفۃ المرید شرح جوہرۃ التوحید ص۸۹ میں لکھتے ہیں ولم یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الدنیا حتی اطلعہ اللہ تعالیٰ علیٰ جمیع ما ابہم عنہ من الروح وغیرہ مما یمکن علم البشر بہ لا علیٰ جمیع معلوماتہ تعالیٰ والا لزم مساوات الحادث للقدیم وما خالف ذلک نحو لا اعلم الغیب محمول علیٰ انہ کان قبل ان یکشف لہ عن ذلک انتہی ۔ فقیہ جلیل شیخ محمود بن اسماعیل جامع الفصولین جلد ۲ ص۳۰۲ میں تحریر فرماتے ہیں فان قیل یشکل بانہ روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ وفی حفر الخندق اخبر بفتح کسریٰ وقیصر فوقع کما اخبر وامثالہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیرۃ لا تنکر وعن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امر یا ساریۃ الجبل مشہور وکذا فی کتب الثقات مزبور یجاب بانہ یمکن التوفیق بان المنفی ہو العلم بالاستقلال لا العلم بالاعلام الخ اذ لا منافات بینہ وبین الآیۃ لما مر من التوفیق انتہی ۔ پھر غلام محمد نے وما یعلم جنود ربک الا ہو اور اوسکی تفسیر جو تحریر کی ہے یہ بھی اوسی علم استقلالی پر محمول ہے کہ بدون اعلام کے وہ کسی کو معلوم نہیں ہیں اما نبی کریم رحیم وعلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو باعلام اللہ الحکیم معلوم ہونا بعید نہیں ہے علامت ۹۱ میں مرفوع حدیث گذری ہے جسمیں صاف فرمایا ہے کہ اوتیت مفاتیح کل شیٔ غیر الخمس اور جنود رب غیر خمس ہے یہ ابین من الامس واظہر من الشمس ہے ولکن النادیوبون قوم لا یفقہون ۔

چھٹا شبہ حدیث ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے ناشی ہے ۔

امام المنکرین غلام محمد کے رسالہ ازالہ الریب کے صٓ پر عبدالحق کے رسالہ کا ذکر ہو یہ عبدالحق قاضی رحمۃ اللہ کا نور بخشیم ہو قاضی نے رسالہ اسکے نام سے لکھا اور اوسکی ابتدائی تقریر سے صاف تھا اور کہ قاضی رسالہ اپنے نام سے مشتہر کرنے کو ناتوان طبع مین صرف زر کثیر ضرور جسکی بہت بڑی تہدیکات گویا نا مال والی امانت گینیں بھی ناکفایت اس رسالہ کے منٓ پر ہو وعن مسروق قال قلت لعائشۃ رضی اللہ عنہا یا امتاہ ھل رأی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ فقالت لقد قف شعری مما قلت این انت من ثلث من حدثکہن فقد کذب من حدثك ان محمدا رای ربہ فقد کذب ثم قرات لاتدرکہ الابصار وھو یدرك الابصار وھو اللطیف الخبیر وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب ومن حدثك انہ یعلم ما فی غد فقد کذب ثم قرأت وما تدری نفس ماذا تکسب غدا ومن حدثك انہ کتم فقد کذب ثم قرأت یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیك من ربك الآیۃ رواہ البخاری ومسلم ونسائی والترمذی انتھی ❖

اقول مشکاۃ المصابیح باب الرویۃ کی تیسری فصل مین اسی حدیث کے بول یہ ہین وعن مسروق قال قالت عائشۃ من اخبرك ان محمدا رای ربہ او کتم شیئا مما امر بہ او یعلم الخمس التی قال اللہ تعالیٰ ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث فقد اعظم الفریۃ رواہ الترمذی ❖

والجواب اما عن قولہا من حدثك ان محمدا رای ربہ فقد کذب ثم قرات لاتدرکہ الابصار الآیۃ فما قال الدمیری رحمہ اللہ تعالیٰ واما استدلال عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا علی عدم الرؤیۃ بقولہ تعالیٰ لاتدرکہ الابصار وھو یدرك الابصار ففیہ بعد انہ یقال بین الادراك والابصار فرق فیکون معنی لاتدرکہ الابصار ای لاتحیط بہ مع

انما تبصره قاله سعید بن المسیب وغیره وقد نفی الادراک مع وجود الرؤیة فی قوله تعالی
فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسی انا لمدرکون قال کلا ای لا یدرکونکم وایضا فان
نفی الابصار عموم وهو قابل للتخصیص فیختص المنع بالکافرین کما قال الله تعالی کلا
انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون ویکرم المؤمنین او من شاء الله منهم بالرؤیة کما قال الله
تعالی وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة وبالجملة فالآیة لیست نصا ولا من الظواهر
الجلیة فی عدم جواز الرؤیة فلا حجة فیها والله اعلم ۰

وقال **الشیخ الدهلوی** رحمه الله تعالی وامام نووی [286] وابن خزیمه گفته اند که عائشه نفی
نکرده وقوع رؤیه را بحدیث مرفوع واگر با وی می بود ذکر میکرد آنرا و اعتماد نکرده مگر استنباط ازین آیه
وبتحقیق مخالفت کرده اند آنرا بعضی صحابه وصحابی چون بگوید قولی را ومخالفت کنند اورا غیر او از صحابه
نمیشود آن قول حجت وآیت را تاویل ست وادراک اخص ست از رؤیه ولازم نمی آید از نفی آن
نفی رؤیه لو ادراک معرفت حقیقت است واین منفی است چنانکه کسی قمر را بیند وادراک حقیقت وکنه
ماهیت آن نکند وبعضی گفته اند که ادراک احاطت ست واز عدم احاطت عدم رویت لازم نمی آید
ودر حدیث صحیح آمده لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک ولازم نمی آید ازین عدم ثنا
وابن عباس وتابعان او اثبات کرده اند و منقول ست از ابن عمر که گفته وفرستاد بابن عباس که آیا دید محمد
علیه السلام پروردگار خود را گفت ابن عباس نعم وخدای تعالی خلت برای ابراهیم علیه السلام وکلام برای
موسی علیه السلام ورؤیه برای محمد علیه السلام واز حسن بصری منقول ست که وی سوگند خورد که محمد دیده است
پروردگار خود را واز انس رضی الله تعالی عنه نیز آمده که محمد دیده ست پروردگار خود را وروایت کرده ست ابن
خزیمه از عروه بن زبیر که اثبات وجزم کرده ست بآن کعب احبار و زهری و معمر وجز ایشان همین ست قول
اشعری ومسلم از حدیث ابی ذر آورده ست که وی پرسید آنحضرت علیه السلام را از دیدن پروردگار پس گفت

هو نور انی کیف اراه یعنی وی نورست چگونه بینم او را واین معارض است بآنکه در حدیث دیگر
واقع شده است رأیت نوراً واز امام احمد نیز اثبات رؤیت منقول است وبوی گفته اند که قول عائشه
رضی الله تعالی عنها بچه چیز دفع کنیم گفت بقول پیغمبر صلی الله علیه وسلم که فرموده رأیت ربی وقول
پیغمبر اکبر است از قول عائشه وحکایت کرده است نقاش از امام احمد گفت من میگویم بحدیث ابن
عباس رآه رآه چندان گفت که منقطع شد نفس وی پرسید مروان از ابوهریره رضی الله تعالی عنه
که آیا دید محمد علیه السلام پروردگار خود را گفت نعم . وجماعت از سلف براه توقف رفته وگفته اند که
جزم نمی کنیم هیچ جانب را نه باثبات نه بنفی وقرطبی این قول را ترجیح کرده وگفته در هیچ جانب دلیل قاطع
نیست ونهایة آنچه استدلال کرده اند بآن هر دو طائفه ظواهر متعارضه است قابل تاویل ونیست
مسئله از عملیات که اکتفا کرده شود در آن بادلهٔ ظنیه بلکه از معتقدات است وکفایت کرده نه شود در وے
مگر بقطعیات والله اعلم وقومی بر آن اند که دید بدل نه بچشم ومراد بدیدن بدل نه علم ودانستن است
که آن همیشه بروجه اتم حاصل بود بلکه مراد آنست که حق تعالی وسبحانه خلق کرد رویت او در دل وے
چنانکه در چشم کذا قیل پس دانستن بدل دیگر است ودیدن بدل دیگر وباین تطبیق میکنند در
قول عائشه وابن عباس وظاهر آن است که اختلاف در دیدن چشم است نه بدل ودیدن بدل باید که متفق علیه
باشد والله اعلم بحقیقة الحال والیه المرجع والمآل گفت بندهٔ مسکین عبد الحق بن سیف الدین
خصه الله بمزید الصدق والیقین که کلام علما نظر بدلائل واخبار همچنان است که مذکور شد اما این مقدار
خلجان میکند که معراج اتم مقامات واقصی کمالات آنحضرت بود صلی الله علیه وسلم که هیچ یکی از انبیا
را در انجا باوی شرکت نه بود وهیچ بشری وملکی را گنجایش آن مقام نه پس عجب است که در آنمقام
برند ودر خلوت خاص در آرند وباعلی مطلب واقصی مآرب که دیدار است مشرف نگردانند وآنحضرت
باینمعنی راضی باشد اگرچه بکمال بندگی وادب وسطوت کبریائی حق برین دارد که سوال نتواند کرد

وازذوق کلام مست گشته انبساط نماید وطلب دیدار کند چنانکه موسی علیہ السلام کرد اما کمال محبت ومحبوبیت کہ با جناب اقدس دارد کجا میگذارد کہ حجابی درمیان ماند این دولت بطلب بدست نمی آید میگویند کہ مانع دیدار موسی را طلب وسوال وانبساط شد گاہی ناخواستہ میدہد واگر خواہند خواستہ ہم ندہند غریب آنست کہ قومی میگویند کہ چون موسی علیہ السلام از طلب باز ماند وبیہوش شد دید آنچہ لن ترانی جزای شتابی وبیتابی بود وتحقیق آنست کہ ناکامی موسی علیہ السلام بجہت آن بود کہ ہنوز سید المحبوبین صلی اللہ علیہ وسلم نادیدہ وباین دولت نرسیدہ دیگری چہ مجال کہ بطلبد وبہ بیند وعلما خود ہمہ متفق اند بر امکان رؤیت در دنیا بعد از امکان چہ مانع باشد وخود مقام معراج درحقیقت از عالم آخرة است وہرچہ درعالم آخرة دیدنی ویافتنی بود دید ویافت تا دعوت خلق بحکم عین الیقین کند چنانکہ گفتہ اند **مصرع** از دیدہ بسی فرق بود تا بشنیدہ واللہ اعلم (مدارج النبوة ص۲۰۱)۞

وقال **الکاشفی** رحمہ اللہ تعالی و**شیخ شہاب الدین توربشتی** میفرماید کہ سیل من دریں مسئلہ باثبات ہست نہ بنفی زیراکہ چون اثبات ونفی از دو صحابی یافتہ شود اثبات بر نفی مقدم باشد و شیخ سعید گارذونی رحمہ اللہ در سیر خود آوردہ است کہ صحیح آنست کہ حضرت رسالت را صلی اللہ علیہ وسلم با روح وجسد در بیداری بر آسمان بردہ اند وحضرت عزشانہ را بچشم سر دید وشیخ المتکلمین وقدوة المتبحرین شیخ نظامی گنجوی قدس سرہ ازین معنی باین عبارة تعبیر کردہ است

	دید محمد نہ بچشم دیگر	بلکہ باین چشم سر این چشم سر	

(معارج النبوة ص۱۹۵)

وقال **الشیخ ابراہیم اللقانی** رحمہ اللہ تعالی۔

ومنہ ان ینظر بالابصار ۞ لکن بلا کیف ولا انحصار

هذا وللمختار دنيا ثبتت		للمؤمنين اذ بجائز علقت

قال شارحه الشيخ ابراهيم البيجوري رحمه الله تعالى قوله ومنه اى من الجائزات عقلا عليه تعالى ان ينظر فالرؤية جائزة عقلا دنيا واخرى وواجبة شرعا فى الآخرة وقوله ولا انحصار اى ولا انحصار للمرئى عند الرائى بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى وغرض المصنف بذلك الجواب عن شبهة المعتزلة النقلية التى تمسكوا بها فى قولهم باحالة الروية وهى قوله تعالى لا تدركه الابصار فانه يدل على انه لا يدرك بالبصر والادراك هو الروية فلا يرى بالبصر وحاصل الجواب انا لا نسلم ان الادراك بالبصر هو مطلق الرؤية بل هو روية مخصوصة وهى التى تكون على وجه الاحاطة بحيث يكون المرئى منحصرا بحدود ونهايات فالادراك المنفى فى الآية الكريمة اخص فى الروية ولا يلزم من نفى الاخص نفى الاعم قوله اذ بجائز علقت لان الله تعالى علقها بامر جائز عقلا وهو استقرار الجبل حين سأله موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام حيث قال رب ارنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى والاستدلال بالآية من وجهين الاول ما اشار اليه المصنف وحاصله قياس اقترانى اشار الى صغراه وحذف كبراه للعلم بها كالنتيجة وتقريره ان تقول روية البارى علقت على امر ممكن وكل ما علق على الممكن لا يكون الا ممكنا فروية البارى لا تكون الا ممكنة ومنعت المعتزلة الصغرى قائلين ان المراد فان استقر مكانه حال تحركه وهو مستحيل فالروية معلقة على مستحيل فتكون مستحيلة وهو نقول لا دليل عليه ولا داعى يدعوا اليه كقولهم ان لن فى قوله لن ترانى للتابيد والثانى سكت عنه المصنف وحاصله قياس استثنائى هكذا لو كانت الرؤية ممتنعة فى الدنيا ما سألها موسى على نبينا عليه الصلوة والسلام لانه نبى يعلم ما يجب

فى حق الله تعالى وما يستحيل وما يجوز اذ لا يجوز على احد من الانبياء الجهل بشئ من احكام الالوهية لكنه سألها موسى عليه السلام فدل على انها جائزة وقول المعتزلة سألها لاجل جهلة قومه مردود بسياق الآية حيث قال ارنى انظر اليك صريح فى حال نفسه قوله هذا اى افهم هذا فهو مفعول لمحذوف او هذا كما علمت فهو مبتدء خبره محذوف او نحو ذلك فهذا تخلص من بحث الى بحث آخر لان الكلام السابق كان متعلقا بجواز رؤيته تعالى فانتقل عنه الى الاخبار بوقوعها فى الدنيا قوله وللمختار دنيا ثبتت الى وقعت رؤيته تعالى فى الدنيا ليلة الاسراء للمختار الذي هو نبينا صلى الله عليه وسلم و فى التعبير بالمختار مناسبة لانه اختير لهذا المقام والراجح عند اكثر العلماء انه صلى الله عليه وسلم راى ربه سبحانه وتعالى بعينى راسه وهما فى محلهما خلافاً لمن قال حولا لقلبه لحديث ابن عباس وغيره وقد نفت السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها وقوعها له صلى الله عليه وسلم لكن قدم عليها ابن عباس لانه مثبت والقاعدة ان المثبت مقدم على النافى حتى قال معمر بن راشد ما عائشة عندنا با علم من ابن عباس وكان صلى الله عليه وسلم يراه تعالى فى كل مرة من مراة المراجعة ومن كلام ابن وفا انما كان ترجيع موسى عليه السلام النبى صلى الله عليه وسلم فى شان الصلوة ليتكرر مشاهدة انوار المرات وانشد يقول۔

والسر فى قول موسى اذ يراجعه	ليجتلى النور فيه حيث يشهده
يبدو سناه على وجه الرسول فيا	لله حسن رسول اذ يردده

فالحكمة الباطنة اقتباس النور من وجهه صلى الله عليه وسلم ففى كل مرة يزداد نورا والحكمة الظاهرة التخفيف ملخصاً من (تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد ص١١١) ۔

واما استدلالها رضی الله تعالیٰ عنہا بقولہ تعالیٰ وما کان لبشر ان یکلمہ الله
الا وحیا او من وراء حجاب فالجواب عنہ ما جاء عن جابر [۲۸۹] قال لقینی رسول الله علیہ وسلم
فقال یا جابر ما لی اراک منکسرا قلت استشہد ابی وترک عیالا ودینا قال افلا ابشرک
بما لقی الله بہ اباک قلت بلی یا رسول الله قال ما کلم الله احدا قط الا من وراء حجاب و
احیا اباک فکلمہ کفاحا قال یا عبدی تمن علی اعطک قال یارب تحیینی فاقتل فیک
ثانیۃ قال الرب انہ قد سبق منی انہم لا یرجعون فنزلت ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل
الله امواتا الآیۃ رواہ الترمذی (مشکوۃ المصابیح) ٭

قال الشیخ الدہلوی رحمہ الله تعالیٰ [۲۹۰] وزندہ گردانید خدا تعالیٰ پدر ترا پس سخن کرد باوے
رو برو بے پردہ وشہداء خود زندہ اند ولیکن حق سبحانہ زیادہ قوت وروحانیت بروی افاضہ کرد کہ
بداں مشاہدہ حق کرد بیحجاب واشتراط حجاب درین عالم است قیاس آں عالم برین نتواں کرد
(اشعۃ اللمعات ترجمۃ المشکاۃ جلد ۴ ص۳۶) ٭

ولا تذہل عما مضی انفا من قولہ وخود مقام معراج در حقیقت از عالم آخرۃ است وہرچہ
در عالم آخرۃ دیدنی ویافتنی بود دیدو یافت فتدبر لاسیما مع انکارہا المعراج بالجسد واقرارہا
بالروح فقط ٭

واما استدلالہا علی عدم الکتمان مما امر بہ بقولہ تعالیٰ بلغ ما انزل الیک من
ربک فالجواب عنہ ان المراد بالکتمان لیس کتمان مما امر بتبلیغہ بل المراد ما کان ملموما
بکتمانہ الا تری انہا رضی الله تعالیٰ عنہا لما سالت فاطمۃ کما فی علامت [۱۴۹] عما سارہا
رسول الله صلی الله علیہ وسلم لجاتہا ما کنت لافشی علی رسول الله صلی الله
علیہ وسلم سرہ قال القاضی رحمہ الله تعالیٰ فی قولہ تعالیٰ بلغ [۲۹۱] ما انزل الیک ولعل

المراد تبلیغ مایتعلق بمصالح العباد وقصد بانزاله اطلاعهم علیه فان من الاسرار
الالهیة مایحرم افشاءه (انوار التنزیل)

وقال الشیخ اسماعیل ۲۹۲ الافندی رحمه الله تعالیٰ یاایها الرسول بلغ جمیع ما انزل الیك
من ربك مما یتعلق بمصالح العباد فلا یرد ان بعض الاسرار الالهیة یحرم افشاءه قال ابوهریرة
حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائین من العلم فاما احدهما فقد بثثته واما
الآخر لو بثثته لقطع هذا الحلقوم والتحقیق ان مایتعلق بالشریعة عام تبلیغه وما یتعلق
بالمعرفة والحقیقة خاص ولکل منهما اهل فهو کالامانة عند المبلغ یلزم دفعها الی اربابها
(روح البیان جلد ۲ ص ۶)

قال الافندی ۲۹۳ رحمه الله تعالیٰ وفی الحدیث سالنی ربی ای لیلة المعراج فلم استطع
ان اجیبه فوضع یده بین کتفی بلا تکییف ولا تحدید ای ید قدرته لانه سبحانه منزه عن
الجارحة فوجدت بردها فاورثنی علوم الاولین والآخرین وعلمنی علوما شتی فعلم اخذ
علی کتمه اذ هو علم لا یقدر علی حمله غیری وعلم خیرنی فیه وعلم امرنی بتبلیغه الی الخاص
والعام من امتی وهی الانس والجن والملك کما فی انسان العیون (روح البیان جلد ۳ ص ۱۰)

وقال الشیخ الدهلوی ۲۹۴ رحمه الله تعالیٰ حاکیا عنه علیه الصلوٰة والسلام پرسید از من پروردگار
من چیزی پس نتوانستم که جواب گویم پس نهاد دست قدرت خود در میان دو شانه من بی تکییف
وبی تحدید پس یافتم برد آنرا در سینه خود پس داد مرا علم اولین وآخرین وتعلیم کرد انواع علم را علمی
بود که عهد گرفت از من کتمان آنرا که باهیچ کس نگویم وهیچ کس طاقت برداشت آن ندارد جز من و
علمی بود که مخیر گردانید مرا در اظهار وکتمان آن وعلمی بود که امر کرد مرا بتبلیغ آن بخاص وعام از امت
من (مدارج النبوة)

۲۹۵ وعن ابی ہریرۃ قال حفظت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعائین فاما احدھما فبثثتہ فیکم واما الآخر فلو بثثتہ قطع ھذا البلعوم یعنی مجری الطعام رواہ البخاری (مشکوۃ المصابیح) قال الطیبی رحمہ اللہ تعالی لعل المراد بالاول علم الاحکام والاخلاق والثانی علم الاسرار المصئون عن الاغیار المختص بالعلماء باللہ من اھل العرفان انتھی ؛

۲۹۶ وقال العلامۃ محمد مبارک رحمہ اللہ تعالی وروی عن الامام سید الساجدین الھمام زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ انہ قال ۔

یارب جوھر علم لو ابوح بہ	لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا
ولاستحل رجال عارفون دمی	یرون اقبح ما یاتونہ حسنا
انی لاکتم من علمی جواھرہ	کیلا یری الحق ذوجھل فیفتتنا
وقد تقدم فی ھذا ابو حسن	الی الحسین ووصی قبلہ الحسنا

وقد یشیر الی ھذا الباب ما ذکر فی فصل الخطاب بان للعالم ثلثۃ علوم علم ظاھر یبذلہ لاھل الظاھر وعلم باطن لا یسع اظھارہ الا لاھلہ وعلم ھو سر بین العالم وبین اللہ تعالی لا یظھرہ لا لاھل الظاھر ولا لاھل الباطن (منھلج الاحباب فی معرفۃ الآل والاصحاب) ؛

امام شعرانی رحمہ اللہ تعالی یواقیت والجواہر جلد اول میں ارشاد فرماتے ہیں ثم لو قدر ۲۹۷ ان الانکار لم یقع فی الوجود علی اھل اللہ تعالی وکان الناس کلھم اصحاب عقول سلیمۃ لم یفد قول ابی ھریرۃ حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعائین فاما احدھما فبثثتہ واما الآخر فلو بثثتہ لقطع من ھذا البلعوم

یعنی مجری الطعام وکذلک لم یفد قول ابن عباس لو انی ذکرت لکم ما اعلم من تفسیر قوله
تعالی یتنزل الامر بینهن لرجمتمونی اوقلتم انی کافر ونقل الامام الغزالی فی الاحیاء
وغیرہ عن الامام زین العابدین بن الحسین رضی الله تعالی عنه انه کان یقول

یارب جوهر علم لو ابوح به لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا
ولا ستحل رجال المسلمین دمی یرون اقبح ما یاتونه حسنا

قال الغزالی والمراد بهذا العلم الذی یستحلون به دمه هو العلم اللدنی الذی
هو علم الاسرار لامن یتولی من الخلفاء ومن یعزل کما قال بعضهم لان ذلک لا یستحل
علماء الشریعة دم صاحبه ولا یقولون انت ممن یعبد الوثن انتهی

وقال الرومی رحمه الله تعالی فی المثنوی المعنوی

عارفان که جام حق نوشیده اند رازها دانسته وپوشیده اند
هرکرا اسرار کار آموختند مهر کردند ودهانش دوختند
بر لبش قفل است ودر دل رازها لب خموش ودل پراز آوازها
گوش آنکس گوشد اسرار جلال کوچون سوسن صد زبان افتاد لال
تا نه گوید سر سلطان را بکس تا نریزد قند را پیش مگس
سر غیب آنرا سزد آموختن که زگفتن لب تواند دوختن
در خور دریا نشد جز مرغ آب فهم کن والله اعلم بالصواب

واما قولها فی الخمس فقد مر ابین من الامس ان المنفی علمه من غیر واسطة فمعنی
قولها ان من قال انه یعلم الخمس علی الدنیا ذاتیا من غیر واسطة فقد عظم
الفریة وبهذا التاویل یحصل تطابق الاقاویل والا لزم تکذیبها رضی الله تعالی

عنہا فی مامرّ عنہا فی علامۃ ۱۱ وفی علامۃ ۱۲ فاذا اقرت بحصول ھذین العلمین لاول الشیخین فما المانع من علم الخمس لسید الثقلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مادام القمرین واما روایتہا فی الصحیحین بلفظ من حدثک انہ یعلم ما فی غدٍ فقد کذب الحدیث فقد مرّ الجواب عن ھذا فی ما مضیٰ ؎

ساتوان شبہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قصہ افک سے ناشی ہے

امام المنکرین غلام محمد نے ازالۃ الریب مطبوعہ انتظامی کے صد ۲۴ سے لیکر صد ۲۷ تلک اسمین من گھڑت بہت سی نکتہ چینیان کین اور عجیب وغریب چہ میگوئیان لکھین اور کوئی دقیقہ اپنے مجموعی کمیٹی کی طاقت کا اُٹھا نہین رکھا جسکی تائید مین گماشتہ ملا قنوجی مولوی محمد گجراتی کتب فروش نے ہان مین ہان ملاکر استفتار کے صد ۲ کو اپنے منہ کی روشنائی سے باین طور سیاہ کیا ہے (کہتا ہو اضعف عباد اللہ الصمد خادم علماء الحرمین الشریفین والہند محمد کہ عمر کے دعوے پر قصہ افک کا جو سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر منافقین وبعض ضعیف الایمان نے باندھا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متحیر تھے ایک عرصہ تک یہ قصہ ادل دلیل ہے) انتہی ؎

پھر عمدۃ المخالفین مولوی عبد الحی امام آف مسجد مولمین نصرۃ النعیم کے صد ۲۴ مین تحریر فرماتے ہین کہ وکذلک لما غم علیہ صلعم امر عائشۃ لما جاء بالافک عصبۃ ولما قال مخاطبا ایاھا اما بعد یا عائشۃ انہ قد بلغنی عنک کذا وکذا فانکنت بریئۃ فسیبرئک اللہ تعالیٰ وانکنت الممت ذنبا فاستغفری اللہ وتوبی الیہ فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب اللہ

علیہ ولا ابرأها قبل ان ینزل علیه الوحی ذباللعار عن حرمة العفیف انتہی ؎

خرم علی بلہوری کی نصیحت المسلمین مین ہو - اور کافرون نے حضرت عائشہ پر تہمت باندھی تھی حضرت کو نہایت رنج ہوا تھا جب بہت روزون کے بعد خدا نے قرآن مین فرمایا کہ عائشہ پاک ہی کافر جھوٹے ہین تب حضرت کو خبر ہوئی اگر آگے سے معلوم ہوتا تو کیون غم ہوتا الخ انتہی

امام المنکرین غلام محمد نے ایسے نصیحت المسلمین کا ترجمہ گجراتی مین چھاپ دیا ہو اسکے ص۳ کالم دو مین ہی -

કાફરોએ·હજરત·આયેશા·ઉપર·તોહમત મુકયું હતું·જે થી હજરત·(સલ) ને· ઘણી· આબડાપડી હતી· ઘણા દીવસો પછી· જ્યારે· ખુદાએ· કુરાન· માં· ફરમાવ્યું કે· આયેશા(રદી) પાક છે· ત્યારે· હજરત· ને· ખબર થઈ· જો· આગલ થી જાણતે તો· શામાટે· ગમ· કરતે· તો જ્યારે· પેગમબરો ની· આ વી હાલત· છે· તો· બલીઓ· ની· શી· પદવી.

اس قسم کے شبہات کا اظہار ان حشرات سے موجب تعجب و حیرانی تو تب ہی تک ہی کہ بفرض ملا علی قاری کے موضوعات کبیر نظر سے نگذری ہو لیکن جب یہ موضوعات مطالعہ سے گذری اور اوسکے ص۱۲۰ پر یون تحریر کیا ہوا ہو ولما جری لام المؤمنین عائشة ما جری ورماها اهل الافك لم یکن یعلم حقیقة الامر حتی جاءه الوحی من الله تعالی ببرأتها وعند هؤلاء الغلاة انه علیه السلام کان یعلم الحال وانه عزها بلاریب واستشار الناس فی فراقها ودعا بریحانة فسألها وهو یعلم الحال وقال لها ان کنت الممت بذنب فاستغفری الله وهو یعلم علما یقینا انها لم تلم بذنب ولاریب ان الحال لهؤلاء علی هذا الغلو

اعتقادهم انه یکفر عنهم سیئاتهم ویدخلهم الجنة وکلما غلوکانوا اقرب الیه واخص به فهم اعصی الناس لامره واشدهم مخالفة لسنته وهولاء فیهم شبه ظاهر من النصاری غلوا علی المسیح اعظم الغلو وخالفوا شرعه ودینه اعظم المخالفة انتہی تو پھر عدم تعجب سے بھی تعجب ہوئے بغیر رہتا نہیں ہو۔

اب بقدر ضرورت اسکا جواب بھی ملاحظہ کیجئے حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحیح البخاری جلد ۸ صفحہ ۳۶۸ ۲۹۹ مین ارشاد فرماتے ہین وفیہ الاشارة الی مراتب الھجران بالکلام والملاطفة فاذا کان السبب محققا فیترک اصلاً وان کان مظنونا فیخفف وان کان مشکوکا فیہ او محتملا فیحسن التقلیل منہ لا للعمل بماقیل بل لئلا یظن بصاحبہ عدم المبالاة بماقیل فی حقہ لان ذلک من خوارم المروءة وفیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لایحکم لنفسہ الابعد نزول الوحی لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجزم فی القصة بشئ قبل الوحی نبہ علیہ الشیخ ابو محمد بن ابی جمرة نفع اللہ بہ انتہی۔

اما لم یجزم فی القصة بشئ قبل الوحی سے پھر بھی کچھ اختلاج صدر باقی رہگیا ہوگا لہذا ملاحظہ ہو جو مشارق الانوار مین ہو ۳۰۰ عن عائشة قالت قال رسول اللہ علیہ وسلم من یعذرنی من رجل قد بلغنی اذاہ فی اھل بیتی فواللہ ماعلمت علی اھلی الا خیراً متفق علیہ جیسا یہان آپ کا فرمودہ واللہ ماعلمت ہو ویسے ہی اسامة کا قول ہے اھلک یارسول اللہ ولانعلم الاخیرا فاضل شنوانی جمع النہایہ فی بدء الخیر والغایہ صفحہ ۱۱ مین تحریر فرماتے ہین انما حلف لیقوی عندہ علیہ السلام ۳۰۱ ولایشک انتہی۔ امام قسطلانی کی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری

جلد ۴ ص۳۷۹ کتاب الشہادات مین ہے (فقال[۳۰۲] اسامۃ اھلک یا رسول اللہ ولا نعلم واللہ الا خیرا) انما حلف لیقوی عندہ علیہ الصلوۃ والسلام براءتھا ولا یشک انتھی اس سے متبادر ہو کہ آپ کو واللہ کہنے مین مقصود تھا نفی شک اور قوۃ برأت کا اور کیون نہ ہو ایسی ارشاد الساری جلد ۷ ص۲۵۰ کتاب التفسیر مین ہے (قالت[۳۰۳] بریرۃ لا والذی بعثک بالحق ان رأیت امرا اغمصہ علیہا اکثر انہا جاریۃ حدیثۃ السن تنام عن عجین اھلہا فتاتی الداجن فتاکلہ) قال ابن المنیر فی الحاشیۃ ھذا من الاستثناء البدیع الذی یراد بہ المبالغۃ فی نفی العیب کقولہ۔

ولا عیب فیہم غیر ان سیوفہم ❊ بہن فلول من قراع الکتائب

فغفلتہا عن عجینہا ابعد لہا من مثل الذی رمیت بہ واقرب الی ان تکون من المحصنات الغافلات المؤمنات وتعقبہ البدر الدمامینی فقال لیس فی الحدیث صورۃ استثناء بسوی وغیرہا دواتہ وانما فیہ ان رأیت علیہا امرا اغمصہ علیہا اکثر من انہا جاریۃ الخ لکن معنی ھذا قریب من معنی الاستثناء الخ نعم قولہا فی روایۃ ھشام بن عروۃ فیما یأتی انشاء اللہ تعالیٰ قریبا فی ھذہ السورۃ ما علمت علیہا الا ما یعلم الصایغ علی تبر الذھب الاحمر استثنا صریح فی نفی العیب عنہا انتھی۔ پھر اسی جلد کے ص۲۵۵ پر روایت ہشام بن عروہ مین ہے (فقالت[۳۰۴]) ای الخادمۃ (سبحان اللہ واللہ ما علمت علیہا الا ما یعلم الصائغ علی تبر الذھب الاحمر) بالغت فی نفی العیب انتھی۔ اور اسمین کوئی تعجب کی بات نہین ہے ہر مسلمان پر قبل نزول آیت کے بھی ایسا ہی اعتقاد واجب[۳۰۵] تھا امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد ۶ ص۲۸۱ مین تحریر کرتے ہین اما قولہ سبحانک ھذا بہتان عظیم ففیہ سوالان الخ السوال الثانی لم اوجب علیہم ان یقولوا ھذا البہتان

عظيم مع انهم ما كانوا عالمين بكونه كذبا قطعا والجواب من وجهين الاول انهم كانوا متمكنين من العلم بكونه بهتانا لان زوجة الرسول لا يجوز ان تكون فاجرة انتهى

اور زیادہ توضیح کے خاطر اور بھی کچھ مطالعہ کیجئے تو اطمینان کامل حاصل ہوگا ۔

امام فخر رازی تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۳۰۶ میں تحریر کرتے ہیں قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم والافك ابلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان وهو الامر الذي لا تشعر به حتى يفجاءك واصله الافك وهو القلب لانه قول مافوك عن وجهه واجمع المسلمون على ان المراد ما افك عائشة وانما وصف الله تعالى ذلك الكذب بكونه افكا لان المعروف من حال عائشة خلاف ذلك لوجوه احدها ان كونها زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم المعصوم يمنع من ذلك لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعوهم ويستعطفوهم فوجب ان لا يكون معهم ما ينفرهم عنهم وكون الانسان بحيث تكون زوجته مسافحة من اعظم المنفرات فان قيل كيف جاز ان تكون امرأت النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة وايضا فلو لم يجز ذلك لكان الرسول اعرف الناس بامتناعه ولو عرف ذلك لما ضاق قلبه ولما سأل عائشة كيفية الواقعة قلنا الجواب عن الاول ان الكفر ليس من المنفرات اما كونها فاجرة فمن المنفرات والجواب عن الثاني انه عليه السلام كثيرا ما كان يضيق قلبه من اقوال الكفار مع علمه بفساد تلك الاقوال قال الله تعالى ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فكان هذا من هذا الباب وثانيها ان المعروف من حال عائشة قبل تلك الواقعة انما هو الصون والبعد عن مقدمات الفجور ومن كان كذلك كان اللائق احسان

الظن بدو ثالثها ان القاذفين كانوا من المنافقين واتباعهم وقد عرف ان كلام العدو والمفتري ضرب من الهذيان فلمجموع هذه القرائن كان ذلك القول معلوم الفساد قبل نزول الوحی انتهی پھر لم یجزم فیہ بشیٔ قبل الوحی سے ناشی اختلاج کا انسداد ہوگیا ہو تو فہو المراد ورنہ تو آیندہ مین انتظار کی مشقت گوارہ رہے بالفعل ایک بڑے شبہ کی طرف جو مشہور و زبان زد نزدیک و دور ہی متوجہ ہو کر اسکے قلع وقمع مین حتی الامکان سعی کرنی ضروری ہی لہذا وہ شبہ ذیل مین درج کرکے جواب کی گذارش کرتا ہون ❖

آٹھوان شبہ اسی قصہ مین کے مشورہ برا ہے

بالخصوص یہ کہا جاتا ہی کہ جب نفس واقعہ کی چگونگی جناب سرور کو کما ینبغی اور قابل اطمینان معلوم تھی پھر اس بارہ مین صحابہ سے آپ کا مشورہ فرمانا خلاف علمیت اور منافی وقعت ہی جسپر کوئی فائدہ مرتب نہین ہی ہرچند اسکا جواب اولی الالباب پر پوشیدہ نہین ہی ❖ تاہم انی جاعل فی الارض خلیفة اور شاورهم فی الامر ان آیات بینات کے تفاسیر مین اقوال علمار ثقات کے قابل ملاحظہ مین اور قصہ خاص مین جو مشورہ کیا گیا اوسمین تو وہ وہ عجائب وغرائب ولطائف صحابہ نے پیش کین جسکے مطالعہ سے ہر ایک صاحب اسلام کے ایمان مین ایک گونہ خاص نضارہ وتازگی حاصل ہوئے بغیر رہیگی نہین اگر مشورہ نہوتا تو یہ دلائل ہمین کہان سے سننے نصیب ہوتے جو تفسیر مدارک التنزیل وغیرہ مین تحریر فرماتے ہین روی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان فی تلك الایام اکثر اوقاته فی البیت فدخل علیه عمر فاستشاره فی تلك الواقعة فقال عمر یا رسول الله

انا اقطع بکذب المنافقین لان الله عصمک من وقوع الذباب علی جلدک لانہ یقع
علی النجاسات فیتلطخ بہا فلما عصمک الله تعالیٰ عن ذلک القدر من القذر فکیف
لا یعصمک عن صحبۃ من تکون متلطخۃ بمثل ھذہ الفاحشۃ وقال عثمان رضی الله
تعالیٰ عنہ ان الله ما اوقع ظلک علی الارض لئلا یضع انسان قدمہ علی ذلک
الظل او تکون الارض نجسا فلما لم یمکن احدًا من وضع القدم علی ظلک کیف
یمکن احدًا من تلویث عرض زوجتک وقال علی رضی الله تعالیٰ عنہ یا رسول الله
کنا نصلی خلفک فخلعت نعلک فی اثناء الصلوٰۃ فخلعنا نعالنا فلما اتممت
الصلوۃ سالتنا سبب الخلع فقلنا للموافقۃ فقلت امرنی جبرئیل باخراجہا لعدم
نظافتہما فلما اخبرک الله تعالی ان علی نعلک قذرا و امرک باخراجہا عن رجلک
لما التصق بہا من القذر فکیف لا یامرک باخراجہا بتقدیر ان تکون متلطخۃ
بشیئ من الفواحش انتہی۔ **محدث دہلوی** رحمہ الله تعالیٰ اپنی کتاب **مدارج النبوۃ**
جلد ۲ ص۳۰۳ میں تحریر فرماتے ہیں آنچہ مذکور ہست در صحیح بخاری ہمین ہست کہ از علی و اسامۃ
و بریرہ پرسید و ایشان این جواب گفتند اما بعض علما سیر قصہ عمر بن الخطاب و عثمان بن عفان
رضی الله عنہما و مشاورت آنحضرت علیہ السلام با ایشان و جواب دادن ایشان ذکر کردہ اند و در آنجا علی رضی
نیز موافق ایشان گفتہ اما عمر گفت یا رسول الله مگس بر اندام تو نمی نشیند بجہت آنکہ مگس بر نجاست و مستقذرات
می افتد و پایہای او آلودہ بآن میگردد و خدا تعالیٰ ترا ازان نگاہ میدارد پس چگونہ ترا از کسیکہ بمثل این
چیزہا آلودہ باشد نگاہ ندارد و عثمان بن عفان گفت کہ سایۂ شریف تو بر زمین نمی افتد کہ مبادا بر
زمین نجس افتد و حق تعالیٰ چون صیانت سایۂ تو بدین مثابہ میکند چگونہ صیانت حرم محترم تو از ناشایستہ
نکند و علی مرتضی گفت کہ حق تعالیٰ روا نداشت کہ نعلین ملوث در نماز در پای مبارک تو باشد و خبر

گرو ترا تا بکشی آنراز پای مبارک خود اگر این امر واقع بودی خبر کردی ترا بدان خاطر جمع دار که بحقیقت

حال ترا خبر خواہند کرد چون آنحضرت این سخنان شنید بمسجد رفت و خطبہ خواند و گفت کیست کہ

نصرت دہد مرا و انتقام کشد الخ انتہی تفسیر مدارک اور تفسیر کبیر جلد ۶ ط ۳۰۹ مین ہو و روی ان

ابا ایوب الانصاری قال لامرءتہ الا تری مایقال قالت لو کنت بدل صفوان اکنت تظن بحرم

رسول اللہ سوء قال لا قالت و لو کنت انا بدل عائشۃ ماخنت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فعائشۃ خیر منی وصفوان خیر منک فوبخ اللہ الخائضین فی الافک لولا

اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیرا و قالوا ھذا افک مبین انتہی

فاضل شنوانی جمع النہایہ ص ۱۲۱ اور امام قسطلانی ارشاد الساری جلد ۷ ص ۲۸۱

مین تحریر فرماتے ہین قال الصلاح الصفدی رائت بخط ابن خلکان ان مسلما ناظر نصرانیا ۳۱۰

فقال النصرانی فی خلال الکلام مختفیا فی خطابہ لقبیح اثامہ یامسلم کیف کان وجہ

زوجۃ نبیکم عائشۃ فی تخلفہا عن الرکب عند نبیکم معتذرۃ بضیاع عقدھا فقال

لہ المسلم یانصرانی کان وجہہا کوجہ بنت عمران لما اتت بعیسی تحملہ من غیر زوج

فمہما اعتقدت فی دینک من براۃ مریم اعتقدنا مثلہ فی دیننا من براۃ عائشۃ زوج

نبینا فانقطع النصرانی ولم یحر جوابا انتہی ان تمام عبارات سے نتیجہ نکالنا ناظرین با تمکین

پر اگر دشوار ہو تو جانے دین اور علامہ سید علی بن سلیمان الدمنتی رحمہ اللہ تعالی کی

روح التوشیح ص ۱۹۲ کو ملاحظہ فرماوین قولہا واللہ لا اقوم الا اللہ و لا احمد الا اللہ ۳۱۱

اطلقت ذلک لما خامرھا من غضب اذ لم یبادر الی تکذیب من قال ذلک فیہا

مع تحققہم حسن طریقتہا و قال ابن الجوزی قالت ذلک دلالا کما یدل الحبیب علی

حبیبہ قلت سید الوجود صلی اللہ علیہ وسلم لا یخفی علیہ شیٔ و انما خفی علی من

را وصورة لاتخلوا غالبا عما قالوه فانظر ما علمه الله من الوحی وآدم بین الماء والطین فتلون تلونات الشاك بالامر تعليما للورثة الذين بعده الى يوم القيمة كيف يفعلون بالاسرار كتما حتى جاء ما علمه يوفع ما خفى عن اولئك فلم يطلق كما قيل وامنا قالت مقالها فناء عن السوى كقول الخليل لجبرئيل اما اليك فلا على نبينا وعليه الصلوة والسلام فانظر تشريع محمد محمدا انتهى یہ اس سے قول لم یجزم فیہ بشئ قبل الوحی کا وہن دریافت ہو سکتا ہے ۔

علامت ۲۹۹ سے لغایت علامت ۳۱۱ عربی فارسی عبارات کے کنایات واشارات پر اذہان ارباب تلہب واصحاب توہب اگر حاوی ہون تو فبہا نہیں تو اب ایک عام فہم اردو کتاب کی نقل عبارت پر اکتفا کرتا ہون اوسی کو ملاحظہ فرما کر رفع تردد کرلین کتاب لاجواب وسیلۂ جلیلہ کے صفحہ ۱۶۲ پر مولانا وکیل احمد صاحب ارشاد فرماتے ہین چوتھا شبہ ۳۱۲ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب بالعرض ماکان ومایکون کا تسلیم کیا گیا تو پھر حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کے معاملے مین آپ کو کیون تردد رہا جب وحی نازل ہوئی آپ کو اطمینان ہوا ہم کہتے ہین کہ اس بحث مین یہ بڑا شبہ خیال کیا جاتا ہے شاید مشرکین بھی اس سے بڑھکر حجت پیش نہ کر سکتے مولوی خرم علی نے یہ شبہ پیش کیا ہے نصیحت المسلمین مین ہے اور کافرون نے حضرت عائشہ پر تہمت باندھی تھی حضرت کو نہایت رنج ہوا تھا جب بہت روزون کے بعد خدا نے قرآن مین فرمایا کہ عائشہ پاک ہے کافر جھوٹے ہین تب حضرت کو خبر ہوئی اگر آگے سے معلوم ہوا ہوتا تو غم کیون ہوتا فقط ہم کہتے ہین یہ شبہ اصل واقعہ کی جہالت یا چشم پوشی سے ناشی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل واقعہ مین سر مو تردد نہین تھا منافقین کی شہرت سے البتہ آپ کو رنج تھا اس امر مین وحی کے قبل جو کچھ آپ نے تفتیش فرمائی اسمین محض تشریع منظور تھی وحی سے آپ برات چاہتے تھے تاکہ منافقین کی زبان بند ہو ایسی صورت مین کہ کفار طرح طرح سے اپنے

دل کے پھپھولے توڑتے ہوں اور ہرزہ سرائی مین مشغول ہوں بدون تمسک وحی کے مقتضائے مصلحت نہ تھا کہ آپ بطور خود اپنے علم کی بناپر برأت فرماتے چونکہ وحی مین توقف ہوا اور منافقین کی زبان بڑھتی چلی آپ کو زیادہ تردد ہوا اگر آپ کو نفس معاملہ مین اطمینان ہوتا اور صرف منافقین کی یاوہ گوئی سے ملال ہوتا تو منبر پر رونق افروز ہو کے یہ نہ فرماتے یا معشر المسلمین من یعذرنی من رجل قد بلغنی اذاہ فی اھلی واللہ ما علمت علی اھلی الا خیرا یعنے اے گروہ مسلمانان کی کون شخص مجھ سے معذرت کریگا ایسے شخص سے جسنے ہماری اہل کو اذیت پہنچائی خدا کی قسم ہمکو اپنی اہل پر بجز خیر کے کسی قسم کی بدگمانی نہین یہان علم بمعنے اذعان ہو تو اس سے معلوم ہو گیا کہ آپ کو حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالی کے معاملے مین اطمینان کلی تھا صرف منافقین کے بہتان سے تردد تھا انتہی۔ فظھر الحق وخسر ھنالک الکافرون +

تنبیہ حاشیۂ جامع الفصولین جلد ۲ صـ ۳۰۲ پر ہے قال التلسانی فی حاشیۃ علی الشفاء مسئلہ من قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج مخرج البول فضل یقتل ام لا فاجاب الحاج بانہ ان قال بحیث لمن ذکر الفضل فھو یقتل ولا یستتاب وان ذکرہ فی جواب ذکر الصلحاء او اراد انہ من البشر فانہ یضرب ضربا شدیدا وجیعا ولا یقتل وان تجرد کلامہ فی جواب قتل ولا یستتاب اھ اسمین واجبی واقعہ سے خبر دینے والا واجب القتل ہو تو پھر آنحضرت علیہ السلام کے مداح من حیث العلم کے برخلاف اس امر غیر واقعی سے استدلال کرنے والا قتل نہ کیا جاوے تو پھر جوتیا یا بھی کیون نہ جاوے جواب الجواب مین اس سے اغماض نہ کیا جاوے یہ یاد رہے بہر طور آپ کا مشورہ فرمانا صحابہ سے باوجود غرض تشریع کے اور فوائد کا بھی مشعر ہے اس سے آپ کی لاعلمی

پر استدلال کمال جہالت پر دال ہو بخاری شریف مین باب طرح الامام المسئلة علی اصحابه لیختبر ما عندهم من العلم موجود ہو اور یختبر سہو ناشی شبہ آیہ وما تلک بیمینک یاموسی سے مردود ہو

نوان شبہ قصہ ضیاع عقد پر ہے

ملا علی قاری رحمہ الباری اپنے موضوعات کبیر ص۱۱۹ مین تحریر کرتے ہین

فقد ذکر العماد بن کثیر فی تفسیره وهو من اکابر المحدثین قال البخاری حدثنا عبدالله بن یوسف اخبرنا مالک عن عبدالرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله علیه السلام فی بعض اسفاره حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع عقد لی فاقام رسول الله صلی الله علیه وسلم علی التماسه واقام الناس معه ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء فاتی الناس الی ابی بکر فقالوا الا تری ما صنعت عائشة اقامت برسول الله وبالناس ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء فجاء ابوبکر ورسول الله واضع راسه علی فخذی قد نام فقال حبست رسول الله والناس ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء قالت فعاتبنی ابوبکر وقال ما شاء الله ان یقول وجعل یطعن بیده فی خاصرتی ولا یمنعی من التحرک الا مکان رسول الله علی فخذی فقام علیه السلام حین اصبح علی غیر ماء فانزل الله آیة التیمم فقال اسید بن الحضیر ما هي باول برکتکم یا آل ابی بکر قالت فبعثنا البعیر الذي کنت علیه فوجدنا العقد تحته انتهی ÷

ہرچند غلام محمد نے دلائل مزعومہ کے تیسری فصل کے اخیر مین تحریر کر دیا ہے کہ ص۴ علامہ ملا علی قاری رحہ اپنے موضوعات کبیر ص۱۲۰،۱۱۹ مین اس مسئلہ کو بہت وضاحت

سے لکھا ہی جس سے بشمول اور چند دلائل نفی کے یہ بھی دلیل لاعلمی مانی ہی پھر مرزا حیرت کے کرزن گزٹ نمبر ۳ جلد ۲ تاریخ ۶ جمادی الآخر ۱۳۱۸؁ صفحہ ۹ جدول اول مین حکیم ابو تراب محمد عبد الحق نے ایک حدیث کے ترجمہ کا خون ناحق اپنے سر لیا ہی اصل حدیث شریف مشکوٰۃ المصابیح باب الستر کی فصل ثانی مین یون ہی وعن ابی سعید الخدری قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باصحابہ اذا خلع نعلیہ فوضعہما عن یسارہ فلما رای ذلک القوم القوا نعالہم فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوتہ قال ما حملکم علی القائکم نعالکم قالوا رایناک القیت نعلیک فالقینا نعالنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان جبرئیل اتانی فاخبرنی ان فیہما قذرا اذا جاء احدکم المسجد فلینظر فان رای فی نعلیہ قذرا فلیمسحہ ولیصل فیہما رواہ ابوداود والدارمی انتہی اسمین ان جبرئیل اتانی فاخبرنی ان فیہما قذرا کا ترجمہ یہ کیا ہی پھر فرمایا آپ نے کہ مجھے تو جبرئیل نے اطلاع دی تھی کہ جوتی ناپاک ہی۔ پھر جدول دویم مین اسپر تفریع کی ہی کہ۔ اس حدیث سے تین باتین معلوم ہوتی ہین اھ دوسری یہ کہ رسول خدا کو غیب کا علم ہرگز نہ تھا ورنہ ناپاک جوتے سے نماز کیون شروع کرتے ۞

الجواب وہو الملہم للصواب

تفسیر انوار التنزیل صفحہ ۳۹۶ مین ہی قال اللہ تعالی فلما رأینہ اکبرنہ عظمۃ وہبن حسنہ الفائق وقیل اکبرن بمعنی حضن من اکبرت المرأۃ اذا حاضت لانہا تدخل الکبر بالحیض والہاء ضمیر للمصدر او لیوسف علی حذف اللام ای حضن لہ من شدۃ الشبق کما قال المتنبی۔

خفاللہ واستر ذالجمال ببرقع | فان لحت حاضت فی الخدور العواتق

وقطعن ایدیہن جرحتہا بالسکاکین من فرط الدہشۃ انتہی **تفسیر معالم التنزیل** صـ۱۵۲ ۳۱۵ مین ہے وقطعن ایدیہن ای حززن بالسکاکین التی معہن ایدیہن وہن یحسبن انہن یقطعن الاترج ولم یجدن الالم لشغل قلوبہن بیوسف قال مجاہد فما احسن الا بالدم وقال قتادہ ابن ایدیہن حتی القین والاصح انہ کان قطعا بلا ابانۃ انتہی۔ **تفسیر جلالین** صـ۱۰۳ ۳۱۶ مین ہے وقطعن ایدیہن بالسکاکین ولم یشعرن بالالم لشغل قلوبہن بیوسف انتہی ؞

تفسیر عرائس البیان صـ۴۲۲ ۳۱۷ مین ہے قال ابوسعید الخراز الماخوذ فی حال المشاہدۃ غائبا عن حسہ بائنا عن نفسہ لایحس بماجری علیہ قال اللہ تعالیٰ فلما رائنہ اکبرنہ الایۃ وقال ابن عطاء دہشن فی یوسف وتحیرن حتی قطعن ایدیہن فہذہ غلبۃ مشاہدۃ مخلوق لمخلوق نکیف بمن یاخذہ مشاہدۃ من الحق فلم ینکر علیہ بتغیر صفاتہ علیہ او ینطق فی الوقت علی حد الغلبۃ بموای کثیرۃ انتہی۔ **تفسیر حسینی** صـ۳۲۶ ۳۱۸ مین ہے در حقایق ہمی مذکور ہست کہ حق سبحانہ بدین آیت

مدعیان محبت خود را سرزنش میکند کہ مخلوقی در رویت مخلوقی بدان مرتبہ رسد کہ احساس الم

قطع ید نمیکند شما در شہود پرتو جمال خالق باید کہ از ہیچ بلا و عنا متالم نشوید انتہی **منہاج الاحباب فی معرفۃ الآل والاصحاب** صـ۱۳۷ ۳۱۹ مین ہے در کتاب فصول الامام ابو البرکات احمد بن الامام السعید ابی منصور محمد بن احمد بن الیزدی رحمۃ اللہ علیہ مذکور ہست کہ مرتضی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ورضی عنہ در مسجد کوفہ نماز میگذارد و سقف مسجد درافتاد ومردم مسجد دویدند چون از نماز فارغ شد گفت چیست گفتند سقف مسجد افتاد وگفت کنت فی الصلوٰۃ

نه آنچنان بتو مشغولم ای بهشتی روی | که یاد خویشتنم در ضمیر می آید

ونیز مبین اسرار کردگار نورالدین عبدالرحمن جامی در تحفة الاحرار در حکایت کشیدن پیکان آن تیر راست روکیش ولایت در وقتیکه از کشاکش کمان مجاهده بر مشاهده بود باین مضمون اشاره نموده ابیات چند درروار نظم فرموده

شیر خدا شاه ولایت علی | صیقلی شرک خفی و جلی
روز احد چون شب هیجا گرفت | تیر مخالف به تنش جا گرفت
غنچه پیکان بگل او نهفت | صد گل رحمت بگل او شگفت
روی عبادت سوی محراب کرد | پشت بدرد سر اصحاب کرد
خنجر الماس چو انداختند | چاک چو گل در تنش انداختند
غرقه بخون غنچه زنگار گون | آمده از گلبن احسان برون
گل گل خونش بمصلی چکید | گشت چو فارغ ز نماز آن بدید
کین همه گل چیست ته پای من | ساخته گلزار مصلای من
صورت حالش چو نمودند باز | گفت که سوگند بدانای راز
کز الم تیغ ندارم خبر | گرچه ز من نیست خبر دارتر
طایر من سدره نشین شد چه باک | گر شودم تن چو قفس چاک چاک
جامی از آلایش تن پاک شو | در قدم پاک روان خاک شو
باشد ازان خاک بگردی رسی | گرد شگافی و بمردی رسی

ولعل شیخ الاسلام والمسلمین حجة الله فی العالمین زین الدین ابوبکر محمد الخوافی رحمه الله تعالی اشار الی هذا فی وصایاه قال بعد تمهید الحث علی الحضور فی طاعة

الملک الغفور وھل عملنا یوما من الصلوٰۃ وسائر الطاعات ولم یخطر ببالنا الا اللہ
وقد تمت تلک الطاعۃ علی الوجہ التام ولکن ذلک بالنسبۃ الی احوالنا ومقاماتنا
فاذا قایسنا بالنسبۃ الی من اقتدینا بہ صلی اللہ علیہ وسلم ظھرانھا کانت کلامع سراب
بقیعۃ یحسبھا الظمان ماء بل بالنسبۃ ای ماکان لبعض اصحابہ ولقد بلغ ان
امیر المومنین علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ فی بعض الحروب الجھادیۃ اصیب
بسھم ثم جذب السھم من عضوہ الشریف وبقی النصل فیہ فقالوا اذا لم یجرح
العضو لا یمکن استخراج النصل ویخاف من ایذاء الامیر وقطع عضوہ الشریف فقال
رضی اللہ عنہ اذا اشتغلت بالصلوٰۃ فاستخرجوہ فلما افتتح الصلوٰۃ قطعوا وجرحوا
العضو واستخرجوا النصل وھو رضی اللہ تعالیٰ عنہ لم یتغیر فی صلاتہ فلما فرغ
قال لم لم تستخرجوہ فقالوا قد استخرجناہ فانظر الی اقبالہ الی ربہ واستغراقہ فی
عوالم الجمعیۃ علیہ حتی لم یحس بجرح العضو واستخراج النصل من جو اللحم
فنحن ا د اعضنا قملۃ او برغوثۃ بل اذا وقع ذباب نتشوش ولا یبقی لنا حضور
فاین نحن من تلک الحالات والمقامات انتھی۔ **علامہ شیخ ابراھیم بیجوری**
رحمہ اللہ تعالیٰ تحفۃ المرید شرح جوہرۃ التوحید ص ۶۲ میں تحریر فرماتے ہیں
واما السھو فممتنع علی الانبیاء فی الاخبار البلاغیۃ کقولھم الجنۃ اعدت للمتقین وعذاب القبر واجب
وھکذا وغیر البلاغیۃ کقام زید وقعد عمرو وھکذا وجائز علیھم فی الافعال البلاغیۃ وغیرھا
کالسھو فی الصلوٰۃ للتشریع لکن لم یکن سھوھم ناشیا عن اشتغالھم بغیر ربھم ولذا قال بعضھم۔

یا سائلی عن رسول اللہ کیف سھی	والسھو من کل قلب غافل لاہ
قد غاب عن کل شئ سرہ فسھا	عما سوی اللہ فالتعظیم للہ

وبالجملة فيجوز على ظواهرهم ما يجوز على البشر مما لا يودى الى نقص
واما بواطنهم فمنزه عن ذلك متعلقة بربهم فى المنن كان المعروف
الكرخى يقول لى ثلاثون سنة فى حضرت الله تعالى ما خرجت فانا
اكلم الله تعالى والناس يظنون انى اكلمهم الخ فاذا كان هذا حال احد الاتباع
فما بالك بالانبياء خصوصا رئيسهم الاعظم صلى الله عليه وسلم انتهى ؛

علامہ علی قاری مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں تحریر

فرماتے ہیں والاظہر مقام لی مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل
معلوم لنبينا صلى الله عليه وسلم اذ فيه اشارة الى تمكينه فى وقت كشوف المشاهدة
واستغراقه فى بحر الوحدة حيث لا يبقى فيه اثر البشرية والكونين وهذا محل
استقامة في مشهد التمكين الذي اخبر الله عنه بقوله فكان قاب قوسين
اوادنى وليس هناك مقام جبرئيل وجميع الكروبيين ولا مقام الصفى والخليل
ومن دونهم من الانبياء وكان اكثر اوقاته كذلك لكن يرده الله الى تاديب امته
فى بعض الاوقات ليجرى عليه احكام التكوين ولا يذوب فى انوار كبرياء
الازل انتهى **حضرت محدث دہلوی** رحمہ اللہ تعالیٰ **مدارج النبوۃ** جلد ۲ ص ۳۴۲

میں تحریر فرماتے ہیں نعم دل بیدار ہست وخواب را در وے تاثیری نی لیکن میتواند کہ اورا
حالتی وشہودی وست دہد وران مستغرق گردد واز ماسوی آن شہود از صور ومعانی
غافل وذاہل باشد چنانکہ در بعض احیان در حالت وحی مثل این معنی روے میداد
پس باعث عدم ادراک ونسیان غفلت نوم نباشد بلکہ طریان حالت عظیم بر دل شریف
نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہ آنرا جز خدا عز وجل نشناسد فافہم وباللہ التوفیق الخ بالجملة

تکلم کردن در حال شریف سید الکائنات علیه افضل الصلوٰة واکمل التحیات بقیاس بلکه بدریافت معرفت خود از دائرهٔ حسن ادب بیرون است و حکم تکلم در متشابهات وارد انتهی ۞

اتنے عبارات بطور مقدمات فکر عالی اور ذہن رسا مین مخزون رہین اب آگے نفس شبہ کے قلع وقمع مین ایک ایسے قسم کا قصہ پیش کرتے ہین جسکی شمول سے تمام اوہام لاطائلہ اور خیالات باطلہ نیست ونابود ہوجاوینگے - عارف کامل **جلال الدین** رومی مثنوی دفتر ۳ صـ ۲۶۶ مین ارشاد فرماتے ہین -

اندرین بودند کاواز صلا — مصطفی بشنید از سوی علا
خواست آبی و وضو را تازه کرد — دست و رو را شست او زان آب سرد
هر دو پا شست و بموزه کرد رای — موزه را بربود یک موزه ربای
دست سوی موزه برد آن خوش خطاب — موزه را بربود از دستش عقاب
موزه را اندر هوا برد او چو باد — پس نگون کرد و ازان ماری فتاد
در فتاد از موزه یک مار سیاه — زان عنایت شد عقابش نیکخواه
پس عقاب آن موزه را آورد باز — گفت بستان و برو سوی نماز
از ضرورت کردم این گستاخی — من ز ادب دارم شکسته شاخی
پس رسولش شکر کرد و گفت ما — این جفا دیدیم و خود بود آن وفا
موزه بربودی و من در غم شدم — تو غمم خوردی و من برهم شدم
گرچه هر غیبی خدا ما را نمود — دل دران لحظه بخود مشغول بود
گفت دور از تو که غفلت از تو رست — دیدنم آن غیب را از عکس تست
مار در موزه ببینم در هوا — نیست از من عکس تست ای مصطفی

بحر العلوم شرح مثنوی مولانا روم مین ہی پس معنی بیت اینچنین است کہ دل بخود مشغول بود کہ نفس دل را مشاہدہ میکرد و ذات با حدیث با جمیع اسماء در دل است پس بسبب استغراق درین مشاہدات توجہ بسوی اکوان نبود پس بعض اکوان مغفول عنہ ماندند و این وجہ وجیہ ہست الخ مقصود آنست کہ باوصف نزول بشریت دل در تماشای نفس خود بود و التفات بسوی اکوان کہ غائب از حس بودند نبود بااین تماشا و التفات بآن چون برون عقاب دیدۂ مزاج بر عقاب در ہم شد این منافی آن تماشا نیست و نیست مراد از استغراق محویت یا فنا تا در ہم بودن صورت نہ بندد انتہی ۞

جمیع ماتقدم فی ھذہ الشبہۃ سے یہ ظاہر ہی کہ ایسے امور مشعر غفلت و ذہول کا منشا لاعلمی نہین ہی بلکہ کسی خاص طور سے ایک نوع کی کم توجہی کے باعث یہ حالات مشاہدہ کیے گئے تھے جسمین بھی اقسام کے فوائد اور عوائد کا فیضان منظور نظر تھا مثلاً ہار کے بارے مین اگر فی الحال ہی ارشاد کر دیتے کہ شتر کے نیچے تو پھر اوٹھا کر بجز روانگی کے اور کیا تھا اوسیقدر سکوت فرمایا لوگ رہ گے رہے آپنے استراحت فرمائی نماز کا وقت آگیا پانی نہین ہونے کی جہت سے آیت مشروعیت تیمم نازل ہو گئی جسکے طرف اسید کا اشارہ بھی مروی ہے پھر لاعلمی کو مساغ کہان سے ملاجبرا ابنائے زمان کو انکار ہو یا اوسکی اظہار پر ناز و افتخار۔ مثنوی شریف دفترہ ملا ۳۹۴ پر مولانا خاص ایک قصہ کے ضمن مین ارشاد فرماتے ہین۔

مصطفیٰ صبح آمد و در را گشود	صبح آن گمراہ را او رہ نمود
در گشادہ گشت پنہان مصطفےٰ	تا نگردد شرمسار آن مبتلا
تا برون آید رود گستاخ او	تا نہ بیند در گشا را پشت و رو

مصطفی میدید احوال شمش ٭٭ لیک مانع بود فرمان نیش

تلویت نعل شریف کی خبر ہر چند جبرئیل امین نے دی ہو اما جبرئیل امین کو غیرکے نعل مین کیا لگاہی یہ خبر کہان سے اسکی خبر بھی حکیم ابو تراب محمد عبد الحق کو بہت سی حیرت مین ڈالے بغیر نہین رہے گی لہذا ملاحظہ فرمائیے جب ہمنے بالفرض مان لیا کہ حضرت رسول مقبول کو وقوف علی مافی نعلہ الشریف نہین تھا اور جبرئیل علیہ السلام نے اطلاع دیکر آگاہ کیا اب کیا ارشاد ہو کہ جبرئیل علیہ السلام نے کہان سے جانا اور اس علم کا کسکو قرینہ گردانا تو بجز اسکے شاید جواب نہین ہو گا کہ لوح سے اطلاع حاصل کرکے جناب نبوی کو خبردی تھی اگر یہی جواب ہے اور ضرور یہی قرین صواب ہے پھر اتنی تگا پو علامت ۳۶ علامت ۳۷ علامت ۳۸ علامت ۳۹ علامت ۴۰ علامت ۴۱ علامت ۴۲ علامت ۴۳ علامت ۴۴ علامت ۴۵ علامت ۴۶ علامت ۴۷ علامت ۴۸ علامت ۴۹ تا ۵۷ مین کے مندرج مضمون مذکور کے رو سے ہباء منثور ثمراۃ الاوراق صہ۲۰۱ مین ہو قال عبد اللہ الاسطرلابی ۔

اھدی لمجلسہ الکریم وانما	اھدی لہ ما حاز من نعمائہ
کالبحر یمطرہ السحاب ومالہ	فضل علیہ لانہ من مائہ

انتہی فالحق ظہر علیہ الظہور وطابق القصۃ بالمثل المشہور وقال السعدی رحمہ اللہ تعالی

بر د بوستان بان بایوان شاہ	بتحفہ ثمر ہم زبستان شاہ

جبرئیل علیہ السلام کے اطلاع کذائی پر توجیل نے بھی اشارہ کردیا جو صاف کہدیا ہے ۔

گفت دور از تو کہ غفلت از تو رست	دیدم آنغیب را از عکس تو ہست
مار در موزہ بہ بینم در ہوا	نیست از من عکس تو ست ای مصطفی

یہ اشارہ بھی حکیم صاحب اگر نہ سمجھین تو انھین خدا سمجھے ٭

اما یہان پراتنی تحقیق توضروری ہو کہ نعلین پاک سرور لولاک مین ایسا کیا اور کتنا کچھ لگا ہوا تھا جو آپ کو خبر نہ رہی اور مخالفین کو اسقدر دھوم دھام کرنے کا موقع ہاتھ لگا جب اُسکی تفتیش کی تو بیساختہ کسی کا یہ شعر یاد آگیا۔

بہت شور سنتے تھے پہلو مین دلکا	جو چیرا تو یک قطرہ خون نکلا

حقیقت حال تو اونہی ہو جو **کمال الدین دمیری** رحمہ اللہ تعالیٰ **حیوٰۃ الحیوان** جلد ا صفحہ ۲۱۶ مین تحریر کرتے ہین ۔ الحلم[۲۲] ۔ القراد العظیم الواحدۃ حلمۃ قال الجوہري ہومثل القمل وسیاتی انہ القراد المہزول الخ وروی ابوداؤد عن ابی سعید الخدري ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی باصحابہ یوما فنزع نعلیہ ووضعہا علی یسارہ فلما رای ذلك القوم القوا نعالہم فلما انقضت الصلوۃ قال مالکم خلعتم نعالکم قالوا یانبي اللہ رائناك خلعت نعلیك فخلعنا نعالنا فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام انما نزعتہما الاٰن جبرئیل اخبرنی ان فیہما دم حلمۃ انتہیٰ ۔ قلت والمراد بہ الدم الیسیر المعفو عنہ وانما فعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنزہا عن النجاسۃ وانکان معفوا عنہا انتہی ؂

فقیر سراپا تقصیر کہتا ہو کہ یہہ تو ایک جون یا حلمۃ کا خون نعل مین لگا ہوا تھا آپ کے علم محیط[۲۰۴] سے تو ذرہ بھر بھی آسمانون اور زمین مین من حیث مرتبت غائب نہین ہو دیکھو علامات کو غور سے پھر یہان اسقدر خون سے اغماض اور در گذر کا مبنی تشریع محض پر اور خبر دینا جبرئیل کا بنا بر تنظیف و تطہیر ہو اسمین استدلال مخالفین کو کچھ بھی علاقہ نہین ہی جسپر عدم اعادہ نماز کا قوی قرینہ قایم ہو **محدث دہلوی اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوۃ** صفحہ ۳۳۳ مین اسی زیر بحث والی حدیث کی شرح مین تحریر فرماتے ہین[۳۲۸] وقد یغتح

قاف و ذال معجمہ در اصل آنچہ مکروہ پندارد از طبع و ظاہر آنجا ستی بود کہ نماز بان درست
نباشد بلکہ چیزے بود مستقذر کہ طبع آن را ناخوش دارد و الا نماز از سر میگرفت کہ بعضی از نماز
بان گزاردہ بود و خبر دادن جبرئیل در برآوردن از پا بجہت کمال تنظیف و تطہیر بود کہ لائق
بحال شریف وی بود انتہی ؂

نواں شبہ ناشی عبارت فتاوی قاضیخان سے ہے

محمد عبد العزیز نامی ایک صاحب تمیز اپنے فتوے مطبوعہ مطبع انصاری دہلی مین نفی علم
غیب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عبارت قاضی خان سے مستدل ہین پھر
غلام محمد اپنے مرتبہ استفتاء کے صلا پر تحریر کرتے ہین اور اسیطرح درالمختار عالمگیری قاضی
خان نصاب الاحتساب وغیرہ کتب فقہ بھی مؤید ہین تزوج بشہادۃ اللہ ورسولہ لم یجز
وقالوا یکون کفرا لانہ اعتقد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلم الغیب و ھو
ماکان یعلم الغیب حین کان فی الاحیاء فکیف بعد الموت انتھی ؂

الجواب وہو الملہم للصواب

مخفی و مستتر نہین کہ خادم اہل حدیث مذکور عبد العزیز تو غیب دانی رسول یزدانی سے
برا سہ منکر ہے پھر اوسکی تو شکایت نہین مگر قابل تحسین اور لائق آفرین تو جیالی غلام محمد کی
ہی جسکا دعوی ایجاب جزئی کا اور دلیل سلب کلی کی ہی اور عوام کو مغالطہ دینے پر ہاتھ و قلم کیا
خوب اسلوب سے رواں ہو کر نقل کرین عبارت قاضیخان کی اور متعدد کتب کا نام و زن
بھاری کرنے کو زیادہ کردینے مین ہچشموں سے تو نہین مگر خداوند پاک سے بھی نہ شرمائین

پھر اسی پر اکتفا کیسی ترجمہ کرتے فقرہ بڑھانے اور جملہ گھٹانے سے بھی باز نہ آئین آخر الذکر
غلام محمد استغفار کے اسی صہ پر اختتام تقریر کے پائین علامت مہر مربع مستطیل خانہ مین باین
صورت بتاتے ہین | صادق غلام محمد ۱۳۰۶ | اسکو ملاحظہ کرنے والا انکو صادق کیون نجانے
اور کاذب کیونکر مانے بالخصوص جبکہ آپ ابن حافظ صادق بھی ہون تو تو پھر خود صادق
ابن الصادق ٹھہرے اور خاندانی سچے مانے گئے باین ہمہ برعکس نہند نام زنگی کافور
کا مطلب کیا عمدہ ظہور مین لادیا کہ بعین ابدی کو بھی شرمادیا تفسیر کبیر جلد ۵ ص مین فخر رازی
زیر آیۃ لاغوینہم اجمعین الا عبادك المخلصین تحریر فرماتے ہین ان الذی حمل ابلیس علی ذکر
هذا الاستثناء ان لا یصیر کاذبا فی دعواه فلما احترز ابلیس عن الکذب علمنا ان الکذب فی
غایۃ الخساسۃ انتہی ہرچند جھوٹ ہیے انتہا کی خساست سے ابلیس احتراز کرے مگر صادق اور
طرفہ یہ کہ ابن الصادق اوسکو استعمال سے نڈری تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ آپنے جو تحفۃ الہند
کی گجراتی ترجمہ کا خون ناحق اپنے سر لیا ہو اوسکی فہرست ص مین یہ لکھدیا ہو۔

۳۳۱
૧૨૭ ,, [નં. ૧૨] છુપી. વાત. ખુદા. વગર. કોઈ. જાણતો. નથી.
۳۳۱
God only knows secrets. — جسکی انگریزی بھی یہ کردی ہو۔
صفحہ ۱۲ جب دیکھا تو جو تحریر کردیا ہو وہ بلفظہ درج ذیل ہو۔

۳۳۲
૧૦ ઈદરાકુત તાલેબીન માં કાજી સનાઉલાહુ સાહેબ (રહુ)
કહે છે કે, જો કોઈ. કહે કે. આ કામ. પર. ખુદા. અને. રસુલ.
ગવાહ છે. તો. તે. કાફર. થઈ જાએ છે. ” કારણ. કે. ઈલ્મે
ગેબને. પેગમબર. માટે સમજે. ફેલાવા. કાળ ખાનમા છે
કે જો કોઈ. વગર સાક્ષીએ. નીકાહ કરે. અને. કહે. કે ખુદા

ને.અને.તેના.રસુલને.ગવાહ.કીધા છે.અથવા.ફરીશતા
ને.ગવાહ.કીધા છે.તો.તે કાફર.થાએછે.કારણકે.તે.એમ.
સમજે.કે.ખુદાનો.રસુલ.છુપી.વાત.જાણેછે.પણ.પે
ગંમબર(સલ) જ્યારે.જીવતાં છુપી.વાત.જાણતાં નહોતા
તો.પછી.મરણ.પછી.કેમ.જાણે.

پھر اوسکا ترجمہ انگریزی مین بدین الفاظ کرادیا ہے۔

۳۳۳

Kaji Sanaullah of Panipat says in Irshadut talebin that if a man offers as witnesses of an action God and Rasul, he alonce. becomes a Kafar (an unbeliever), because Ilmegeb (inherent knowledge) is for prophets. It is said in Fatava Kajikhan that if a man marries without a witness, and says that his witnesses are God and Rasul, or angels, he becomes a Kafar. Because suppose a God's Rasul knows secret. But if the prophet did not know secret when living, how could he known them after death

جبکہ گجراتی اور انگریزی ہر دو ترجمہ حرف بحرف اذہان عالیہ مین مرتکز ہو گئے تو اب اصل
عبارت فتاوی قاضیخان کو بغور ملاحظہ کیجئے کہ وہ کس طور پر ہے پس واضح ولائح ہے کہ
قاضیخان مین یہ مسئلہ دو جائے پر باختلاف الفاظ یسیرہ مذکور ہو اول تو کتاب النکاح کی
فصل فی شرائط النکاح جلد ا صفحہ ۱۵۵ پر یون ہو رجل ۳۳۴ تزوج امرأة بشہادة اللہ ورسولہ
کان باطلا لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نکاح الا بشہود وکل نکاح یکون بشہادة
اللہ وبعضہم جعلوا ذلک کفرا لانہ یعتقد ان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم
یعلم الغیب وہو کفر انتہی پھر کتاب السیر کے باب ما یکون کفرا من المسلم وما لا یکون جلد ۴
صفحہ ۴۶۸ پر یون ہو رجل ۳۳۵ تزوج امرأة بغیر شہود فقال الرجل والمرأة خدای را و پیغمبر را
گواہ کردیم قالوا یکون کفرا لانہ اعتقد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلم الغیب
حین کان فی الاحیاء فکیف بعد الموت انتہی پر ظاہر ہو کہ مذکور ترجمہ پہلی عبارت کا
ہرگز نہین ہو تو عبارت ثانیہ متعین رہی اب غور و تامل درکار ہو کہ اس مین بلکہ عبارت
اولی تک مین فرشتہ کا ذکر نہین ہو جو ترجمہ مین بڑھایا گیا ہو اور اوس پہلی عبارت مین
جعلوا ہو مگر پچھلی عبارت مین صاف قالوا موجود ہو جو ترجمہ مین گھٹایا گیا ہے ایسی فاش
تحریف اور خیانت فی النقل کے ساتھ بھی صادق غلام محمد ابن حافظ صادق صادق
ابن الصادق ہین اور بسبب فرط شرم وحیا کے زندہ بھی ہین اتنا ہی نہین مگر تالیف
وترجمہ کا فیض بدستور جاری بھی ہے سچ ہے اذا لم تستحی فافعل ما شئت
ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم ؞

قالوا کے فقرہ کو ترجمہ سے چٹ کر دینے مین بجز مغالطہ عوام اور کوئی غرض وابستہ
نہین تھی محض اس بنا پر حذف کیا گیا تاکہ بادی النظر مین متبادر ہو جائے کہ مسئلہ

وهو ما كان يعلم الغيب

اتفاقی ہے پھر قاضی خان جیسے معتبر فتاوے کا اب جائے چون وچرا ہی نہین رہی تکفیر معتقد علم غیب کی غیر خدائے پاک کیلئے گویا مجمع علیہ ہو گئی جسمین خواہ کسی قسم کی غیب اور کیسی ہی کیون نہو تمام وکمال داخل وشامل ہو مگر کوتاہ عقل کو اتنا بھی نہین سوجھا اور اور نا عاقبت اندیش نے یہ نہ سوچا کہ بمجوائے۔

	اول بظالمان اثر ظلم میرسد		پیش از ہدف ہمیشہ کمان نالہ میکند

خود کو اس موٹی اور پھر لاہنی زنجیر تکفیر سے کب رہائی حاصل ہوگی جو تبعد و کو اعتقادات مین ایجاب جزئی کا اعتقاد ظاہرا قبول کرلیا ہو حق ہے کہ۔

قلب ناداں گرگہی صد بار ناداں میشود	باز گرویدن ندارو سود جاہل راز جہل

قابل افسوس تو حال اون سفلہ موچیون اور رزیل بھڈیلون بدکیشون کا ہو اور لائق حیرت تو حال ذریت وہابیہ نجدیہ کے بعض بعض اون خویشون کا ہو جو غلام محمد کی جانب سے ازالہ اور استفتار وغیرہ کی اشاعت کے ایجنٹ قرار دیے گئے اور اشاعت تکفیر کے کمشنر مقرر کیے گئے تھے غلام محمد کی مکاری اور اوسکے پارٹی کی عیاری نے اونھین بالکل سراسیمہ اور سیاہ سینہ کر دیا تاہم بیچارے یون نہ سمجھے کہ بمجوائے

وہ حق عشق احمد بندگان چیدۂ خود را		بخاصان شاہ می بخشد مئی نوشیدۂ خود را	

یہ کاوش کسکے ساتھ کرتے ہین اور یہ عداوت کا دم کسکے آگے بھرتے ہین مآل ان چرب زبانیون کا اور حال ان گستاخیون کا کیا ہوگا پھر ظاہر ہو کہ بجز تباہی اور روسیاہی کے کچھ بھی حاصل نہین ہوا خسر الدنیا والآخرۃ ذلک ھو الخسران المبین۔

امام المنکرین غلام محمد کے مذکورہ انگریزی گجراتی ترجمہ کا مقابلہ عبارت ملا قنوجی سے جسے ذیل مین درج کرتا ہون کرکے جانچ لیجے کہ دراصل یہ ترجمہ عبارت قاضیخان کا

ہمرہا مطلب افادہ صدیق حسن خان کا قال الذی حج البیت الحرام ولم یزر قبر النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی ص۲۸ من کتاب ریاض المرتاض وغیاض العریاض -

مسئلہ اولیاء اعلم غیب نباشد مگر آنچہ از مغیبات بطریق خرق عادات بکشف یا بالہام آنہا را علم دہند علم غیب مر اولیاء را گفتن کفر است قال اللہ تعالیٰ قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب یعنی بگو ای محمد صلعم نمیگویم شما را کہ نزد من خزینہای خداست رحمت کنم ہر کہ را خواہم ونمیگویم کہ من علم غیب میدانم بلکہ چنانچہ نفی علم غیب در من آیۃ و امثال آن از خاتم انبیاء فرمودہ ہمچنین نفی آن از جملہ رسل کرد وگفت یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انک انت علام الغیوب وفرمود ولا یحیطون بشیء من علمہ الا بما شاء وفرمود قالوا سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا یعنی انبیاء وملائکہ احاطہ نمیکنند از علم خدا چیزی را مگر آنچہ خدا خواہد وآنچہ خدا آموخت و آنہا را بدان علم داد و دیگر آیات شاہد این مدعا بسیار است وشک نیست کہ اصل مادۂ پیر پرستی وگور پرستی اعتقاد حصول این علم است در حق اولیاء وصلحا خدا رحمت کند بر جان قاضی ثناء اللہ قدس سرہ کہ گفتہ اگر کسی گوید کہ خدا و رسول برین علم گواہ اند کافر شود یعنے بسبب اثبات غیب دانی از برائی رسول صلعم انتہی ✤

فائدہ غلام محمد کے ازالۃ الریب اور استفتاء اور ایسے ہی ترجمہ تحفۃ الہند مین بھر عمدۃ المخالفین امام آف مسجد مولمین کے نصرۃ النعیم مین اور ملا قنوجی کے بالخصوص ریاض المرتاض مین ترحم ترضی اور صلوۃ وسلام کے فقرون کو مختصر اور منحوت کر کے جا بجا لکھدینے نے مجھے مجبور کر دیا کہ مین اپنے مسلسل مطلب مین اس بحث کی چھیڑ سے بھی رک نہین رہ سکا پس بناچاری کسیقدر روایات یہان پر تحریر کرتا ہون شاید کہ مخالفین آیندہ اپنی عادات قبیحہ اور شناعات فضیحہ سے باز آوین - وما ذالک علی اللہ بعزیز ✤

مجلی اسرار الحقایق فی بیان الصلوٰة علی خیر الخلایق صفحہ ۴۹ میں ہے
۳۳٦ وقال المحقق الهلالی فی شرح خطبة الشیخ الجلیل ویستحب لقاری اسمہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی حدیث وغیرہ ان یصلی ویسلم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم وان لم
یکونا مکتوبین فی کتاب لکاتبہ ان یکتبہا وینہی عن اختصارهما بکتب بعض حروفہما
وترک الباقی وقال ابو العباس ابن الخطیب المعروف بابن قنفذ فی شرحہ شرف
الطالب فی اسناد المطالب اعلم ان فی کتب الحدیث فضیلة عظیمة کفرء تہ لما
فی الحدیث من ذکر الصلوٰة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومذموم من نقل عوضہا
فی الکتب صادا او سینا الخ وفی الفیة السیر۔

واجتنب الرمز لها والحذفا	منها صلاة وسلاما تکفا

انتہی اور ثمرات الفائض علی حدائق ذریعة الناهض صفحہ ۳۳۷ میں ہے وقد استعمل کثیرا لاسیما
الاعاجم النحت فی الخط والنطق به علی اصله ککتابة حنیئذ حاء مفرد ورحمه اللہ رح وممنوع مم
والی آخرہ تارة الخ وتارة اه وصلی اللہ علیہ وسلم صلعم وعلیہ السلام عم الی غیر ذلک لکن الاولی ترک نحت
الآخرین وان اکثر منہ الاعاجم انتہی اور مقدمہ صحیح بخاری مطبوعہ مولانا احمد علی
صاحب مرحوم صفحہ ۱۹ میں ہے ۳۳۸ الفصل السادس والعشرون فی اداب الکاتب قال النووی
یستحب لکاتب الحدیث اذا مر بذکر اللہ عزوجل ان یکتب عز وجل وتعالی او
سبحانہ وتبارک وتعالی او جل ذکرہ او تبارک اسمہ او جلت عظمتہ او جلت قدرتہ
او ما اشبہ ذلک وکذلک یکتب عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکمالہا
لا رامزا الیها ولا مقتصرا علی احدهما وکذلک یقول فی الصحابی رضی اللہ عنہ
فان کان صحابیا ابن صحابی قال رضی اللہ عنهما وکذلک یترضی ویترحم

علی سائر العلماء والاخیار ویکتب کل هذا وان لم یکن مکتوبا فی الاصل الذی ینقل منه فان هذا لیس روایة وانما هو دعاء وینبغی للقاری ان یقرء کل ما ذکرناه وان لم یکن مذکورا فی الاصل الذی یقرء منه ولا یسأم من تکرر ذلك ومن اغفل هذا حرم اجراً عظیما وفوت فضلا جسیما انتهی اور **طحطاوی شرح درالمختار** مین ٣٣٩ ہے ویکره الرمز بالصلوة والترضی بالکتابة بل یکتب ذلك کله بکماله وفی بعض المواضع من التاتارخانیة من کتب علیه السلام بهمزة والمیم یکفر لانه تخفیف وتخفیف الانبیاء کفر بلا شك انتهی یہان سے ابنار زمان کی حدیث دانی اور معلومات اقوال علماء حقانی کا پتا لگ سکتا ہے کہ کسی نے کچھ کہا اور کسی نے کچھ پھر مولانا احمد علی صاحب نے تو محض فضل جسیم اور خیر عظیم سے حرمان نصیب ہی فرمایا مگر طحطاوی نے مرتکب فعل حرام تبایا اور تاتارخانیہ والے نے تو کافر ہی جتایا؂

اب اصل مدعا اور عبارت قاضی خان پر دھیان دیجئے اور فقہاہت وہابیہ کی جہالت کا اندازہ کیجئے تو بادی النظر سے متبادر ہو جائیگا کہ وہی قالوا جسے **غلام محمد** نے ترجمہ مین سے چاٹ لیا اوسی پر مدار اس عبارت کی اعتبار کا تھا اگر محض قالوا کے مقامات استعمال کی اصطلاح پر زمرہ نجدیہ کو وقوف ہوتا تو شاید کچھ بھی شرماتے اور ایسی جرأت و دلیری نہ فرماتے علامہ نامی فاضل **شامی** نے **ردالمحتار حاشیہ درالمختار** جلد ٥ صفحہ ٤٤٥ مین تحریر فرمایا ہے لفظه ٣٤٠ قالوا تذکر فیما فیه خلاف کما صرحوا به انتهی پھر ایسے محمد امین مشہور با**بن عابدین** رحمہ اللہ تعالی نے **عقود الدریة تنقیح الحامدیة** ٣٤١ جلد ٢ صفحہ ٣٦٦ مین فرمایا فائدہ لفظ قالوا یستعمل فیما فیه اختلاف المشایخ کذا فی النهایة فی کتاب الغصب فی قوله اذا تخلل الخمر بالقاء الملح الخ وقد اشار الی ذلك فی کتاب الصوم

فی قول المصلی ان ینوی التطوع فی ھذہ الصورۃ دون الکافر علی ما قالوا وقد افاد جدی یعنی السعد التفتازانی فی شرح الکشاف فی تفسیر قولہ تعالی حتی یتبین لکم الخیط الابیض ان فی لفظ قالوا اشارۃ الی ضعف ما قالوا انتہی مرحوم مولوی عبدالحی صاحب نے **فوائد البہیہ فی تراجم الحنفیہ**[٣٢٢] ص۱۰ مین پھر مقدمہ عمدۃ الرعایۃ ص۱۵ مین فرمایا ہو فائدہ لفظ قالوا یستعمل فیما فیہ اختلاف المشائخ کذا فی النہایۃ فی کتاب الغصب وفی العنایۃ والبنایۃ فی باب ما یفسد الصلوۃ وذکر ابن الھمام فی الفتح القدیر فی باب ما یوجب القضاء والکفارۃ من کتاب الصوم ان عادتہ ای صاحب الھدایۃ فی مثلہ افادۃ الضعف مع الخلاف انتہی وکذا ذکرہ سعدالدین التفتازانی فی حواشی الکشاف عند تفسیر قولہ تعالی حتی یتبین لکم الخیط الابیض ان فی لفظ قالوا اشارۃ الی ضعف ما قالوا انتہی۔

اتنی عبارت کے مطالعہ سے ضرور معلوم ہو گیا کہ لفظ قالوا کا استعمال ضعف مقال پر علی العموم دال ہو مگر اسی قالوا کے استعمال کا قاضی خان مین بالخصوص کیا حال ہو یہ بھی دریافت مین آجانا خالی از فائدہ نہین ہو لہذا ملاحظہ ہو **علامہ حلبی** کی **غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی**[٣٢٣] آخر بحث قنوت ص۴۰۲ پر جو تحریر فرماتے ہین وھل یصلی فی آخر القنوت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ام لا قال الفقیہ ابو اللیث یصلی لانہ من سنن الدعاء وقد تقدمت الروایۃ بہا من طریق النسائی فی حدیث قنوت الحسن بن علی قال ابن الھمام ولا ینبغی ان یعدل عن ھذا القول وذکر فی بعض الفتاوی بلفظ لا باس فقال لا باس بان یصلی وھو غیر بعید عن قول ابی اللیث والمراد بلا باس انہ الاولی نظرا الی الدلیل لکن فی فتاوی قاضی خان وغیرہ انہ اذا اصلی

فی القنوت لا یصلی بعد التشہد وکذا اذا صلی فی التشہد الاول لا یصلی فی الاخیر وھو قول لم یرو عن الائمۃ المتقدمین ولیس لقائلہ دلیل یعتمد وکلام قاضی خان یشیر الی عدم اختیارہ لہ حیث قال واذا صلی علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی القنوت قالوا لا یصلی علیہ فی القعدۃ الاخیرۃ ففی قولہ قالوا اشارۃ الی عدم استحسانہ لہ والی انہ غیر مروی عن الائمۃ کما قلناہ فان ذلک من المتعارف فی عباراتہم لمن استقراھا واللہ تعالی اعلم جب معلوم ہوچکا کہ قاضیخان خود کی ناپسند اور غیر مروی عن الائمۃ روایت کو لفظ قالوا سے تعبیر فرماتے ہین تو پھر قالوا یکون کفرا آمین بھی مان لیجئے کہ یہ تکفیر قاضیخان کی ناپسند اور غیر مروی عن الائمۃ اور بہت ضعیف ہی پھر ضعیف مرجوح اور مقابل راجح ہی اور بمنزلہ منسوخ ہی جسپر خود کو عمل درآمد کرنے کا مساغ نہین پھر فتوون مین غیر کے واسطے تو بلا داعیہ سخت ضرورت کی جو یہان پر منتفی ہی عند الحنفیہ اتفاقاً ممنوع ہی **در المختار** ص ۳۲ مین ہی ان الحکم والفتیا بالقول المرجوح جہل وخرق للاجماع انتہیٰ **رد المحتار** جلد ۱ ص ۷۶ مین ہی قولہ وان الحکم والفتیا الخ وکذا العمل بہ لنفسہ قال العلامۃ الشرنبلالی فی رسالۃ العقد الفرید فی جواز التقلید مقتضی مذہب الشافعی کما قالہ السبکی منع العمل بالقول المرجوح فی القضاء والافتاء دون العمل لنفسہ ومذہب الحنفیۃ المنع عن المرجوح حتی لنفسہ لکون المرجوح صار منسوخا ھ فلیحفظ اھ جب قاضیخان کی ایسی روایت مین کہ قالوا کے استعمال کا مبنی ضعف مقال پر ثابت ہوگیا جسپر خود عامل ہی نہین مفتی بھی جاہل اور خارق اجماع قرار پاچکا تو اب انھین کی کتاب النکاح والی پہلی روایت وبعضہم جعلوا ذلک کفرا کی نسبت کسی قدر خیال اور فکر صائب

ورکار ہی نہین بادی النظر سے معلوم ہورہا ہی کہ یہ قول مہجور خلاف جمہور مبنی علی غیر المشہور ہی در المختار مین کتاب النکاح صہ پر ہی تزوج[۲۴۷] بشہادۃ اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجز بل قیل یکفر انتہی رد المحتار جلد ۲ صہ مین ہی قولہ یکفر لانہ اعتقد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب قال فی التاتارخانیۃ وفی الحجۃ ذکر فی الملتقط انہ لا یکفر لان الاشیا تعرض علی روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان الرسل یعرفون بعض الغیب قال اللہ تعالی عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول انتہی اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ کفر شخص مذکور کا اختلافی ہی اتفاقی نہین ہی طحطاوی حاشیہ در المختار مین ہی[۲۴۸] قولہ یکفر لعل وجہہ انہ حلل ما حرم اللہ تعالی لان اللہ تعالی لم یحل النکاح الا بشہود من الجنس فاذا اعتقد الحل بغیر ذلک فقد خالف وفی شرح الملتقی لانہ ادعی ان الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم الغیب اہ وقال شیخی زادہ نقلا عن التاتارخانیۃ لا یکفر لان الاشیاء تعرض علی روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیعرف ببعض الغیب قال اللہ تعالیٰ عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول انتہیٰ اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ کفر اتفاقی نہین مگر اختلافی ہی اور تکفیر اوس ناکح کی یا تو اس جہت سے ہی کہ نکاح غیر وضع شرعی کی حلت مانی ہی یا اس جہت سے ہی کہ ناکح معتقد غیب دانی ہی پس باوجود دو ہونے سبب تکفیر کے جس سبب کو مخالفین نے مانا ہی وہ بھی اتفاقی نہین ہی اتنا ہی نہین بلکہ اوسمین بھی صحیح عدم تکفیر ہی اور صحیح کے مقابل عند الفقہا ضعیف و فاسد یا باطل ہوا کرتا ہی۔

مجموعۂ خانی جلد ثانی صہ[۲۴۹] مین ہی در فتاوی حجۃ میگوید صحیح آنست کہ این ہردو کافر نشوند زیرا کہ اعمال بندگان بر پیغمبر علیہ الصلوۃ والسلام عرض میکنند انتہی معدن الحقایق شرح کنز الدقایق مین ہی[۲۵۰] والصحیح انہ لا یکفر لان الانبیاء علیہم

الصلوٰۃ والسلام یعلمون الغیب ویعرض علیهم الاشیاء انتهی **خزانۃ الروایات**
مین ہو وفی المضمرات[۳۵۱] والصحیح انه لایکفر لان الانبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام یعلمون
الغیب ویعرض علیهم الاشیاء فلایکون کفرا انتهی جب عدم تکفیر کا صحیح ہونا زبان صافیہ
مین آگیا تواب مقابل صحیح کا غیر صحیح یا ضعیف وفاسد ہونا سنئے مقدمہ **عمدۃ الرعایہ** ص ۱۶
اور **رد المحتار** جلد ا ص ۵۰ مین ہو الاصح[۳۵۲] مقابل للصحیح وھو ای الصحیح مقابل للضعیف
انتهی **عیون البصائر شرح الاشباہ والنظائر** ص ۲۰۴ مین ہو وقال[۳۵۳] جامع
المضمرات والمشکلات لفظۃ الاصح تقتضی ان یکون غیرها صحیح ولفظۃ الصحیح
تقتضی انیکون غیرها غیر صحیح وفی جری الانهر علی الملتقی الابحر للباقانی فی شرح
قوله ولم آل جهدا فی التنبیه علی الاصح والاقوی قال والاصح مقابل الصحیح والصحیح مقابل
الفاسد انتهی جب والصحیح انه لایکفر کے مقابل مین غیر صحیح فاسد اور ضعیف پایا گیا تو اسپر
حکم اور فتویٰ دینا علامت ۳۴۳ مین آچکا ہو کہ جہل وخرق اجماع ہو پس تکفیر کا فتویٰ دینا اصلا
جایز ہی نہین ہو **در المختار** مین ہو واذا ثبت بالصحیح اوالماخوذ به او به یفتی او علیه الفتوی لم
یفت بمخالفه اھ انتهی باوجود ان روایات کے مخالفین نے تکفیر کے دو مین سے ایک
ایسے سبب کو پسند کرلیا ہو جو ضعیف غیر صحیح اور فاسد قرار پاچکا ہو اور یہ مسئلہ نظیر ہو حدیث
دعی هذا وقولی ما کنت تقولین کا جسمین بھی ممانعت کی منجملہ دو علتون مین سے بباعث
خود غرضی وہی علت کو پسند کی تھی جسپر شارحین نے ضعف کا اشارہ کردیا تھا ملاحظہ ہو
غلام محمد کا مولف استفسار ص ۵ پر تایید مولوی **نور محمد** مدرس مدرسہ انجمن اسلام سورت
کے سطر نو مین فی اللمعات قالوا انما منعهن عن ذلک کراهتًا ان یسند علم الغیب الیه
مطلقا صلی الله علیه وسلم انتهی شیخ نے لفظ قالوا سے صاف بتلادیا ہو کہ منع کی یہ وجہ

ضعیف ہی مگر نور محمد اپنی جہالت سے اسی پر اڑا ہی ایسی ہی غلام محمد تو کیا مگر خادم اہل حدیث عبد العزیز بھی خود غرضی سے اوسی وجہ ضعیف و فاسد پر کھڑا ہی بناچاری و اضطراری یہان پر مولوی عبد الحی صاحب کے مقدمہ عمدۃ الرعایہ صہ ۱۳ سے کسی قدر عبارت نقل کرتا ہون مخالفین اوسے نصیحت جانین اور بالکل رانہ مانین آپ فرماتے ہین وفی فتاوی قاسم بن قطلوبغا عن الفتاوی الولوالجیۃ اعلم ان من یکتفی ان یکون فتواہ او عملہ موافقا القول او وجہ فی المسئلۃ ویعمل بما شاء من الاقوال او الوجوہ من غیر نظر فی الترجیح فقد جہل وخرق الاجماع انتہی اس سے ہجون مفت کی مفتیون کا جاہل و خارق اجماع ہونا ثابت ہو وہو المطلوب فقط ❊

دسوان شبہ حدیث انکم تختصمون پر ہے

امام المنکرین غلام محمد نے اپنے دلائل مزعومہ کے فصل دویم مین تحریر کیا ہے ہے ترمذی صہ ۱۶۱ عن ام سلمۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم تختصمون الی وانما انا بشر ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجتہ عن بعض فان قضیت لاحد منکم بشئ من حق اخیہ فانما اقطع لہ قطعۃ من النار فلا یاخذ منہ شیئا اس حدیث کا حاشیہ لمعات سے ہو ان ترکت علی ما جبلت علیہ من القضایا البشریۃ ولم اوید بالوحی طرء علی منہا ما یطرء علی سائر البشر پس اگر جمیع جزئیات ماکان و مایکون کا علم آنحضرت صلعم کو ہوتا تو طرء علی ما یطرء علی سائر البشر کی کوئی معنی نہین ہے حالانکہ یہ جملہ وانما انا بشر سے مستنبط ہے ❊

اقول اس مدعی اجتہاد و استنباط کی یاوہ گوئی سن چکے اب شارح مشارق

۳۵۶

کا فرمودہ ملاحظہ فرماویں بقدر ضرورت یہاں نقل کرتا ہوں جو فرمایا ہے بات قولہ فی الروایۃ الاخری فاقضی لہ بنحو ما اسمع منہ ظاہرہ یدل علی ان ذلک فیما کان بسماع الخصم من غیر ان یکون ہناک بینۃ او یمین ولیس الکلام فیہ فانما الکلام فی القضاء بشہادۃ الزور وان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فمن قضیت لہ بحق مسلم الی آخرہ شرطیۃ وہی لا تقتضی صدق المقدم فیکون من باب فرض المحال نظرا الی عدم جواز اقرارہ علی الخطاء ویجوز ذلک اذا تعلق بہ غرض کما فی قولہ تعالی قل ان کان للرحمن ولدا فانا اول العابدین والغرض فیما نحن فیہ التہدید والتقریع علی اللسن والاقدام علی تلحین الحجج فی اخذ اموال الناس وبان الاحتجاج بہ یستلزم انہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر علی الخطاء لانہ لا یکون ما قضی بہ قطعۃ من النار الا اذا استمر الخطاء والا فمتی فرض انہ یطلع علیہ فانہ یجب ان یبطل ذلک الحکم ویرد الحق لمستحقہ فظاہر الحدیث یخالف ذلک فاما ان یسقط الاحتجاج بہ ویؤول الی ما تقدم واما ان یستلزم التقریر علی الخطاء وہو باطل انتہی ہر چند یہ بحث ایک تفصیل کا طلبگار ہے لیکن تطویل ممل مانع ہونیکا عذر کرام الناس کے نزدیک مقبول ہوا کرتا ہے مولوی عبد الحی نصرۃ النعیم میں ص۹ پر قصہ بنو ابیرق پھر ذکر شہادہ زید بن ارقم اور شان نزول سورۂ کہف کو وہم واہم سے نقل کرکے اوسپر تفریع فرماتے ہیں ملاحظہ ہو ص۲۳ فہذہ الآیات التی تلیت علیک مع اسباب نزولہا لو تاملتہا لاذعنت فی نفسک ان سیدنا محمدا صلعم ما کان یعلم جمیع المغیبات ویحویہا والا لما قال لقتادۃ الخ ولما کذب زید بن ارقم الخ ولاجاب قریشا عما سألوہ من عند نفسہ تحرزا من شماتۃ الاعداء وتوقیا عن معاناۃ مرارۃ الکآبۃ والغم الی خمس عشرۃ لیلۃ مہما تلبث الوحی من اللہ سبحانہ وتعالی انتہی

ایسے فاضل اجل و عالم بے بدل کا جواب کون دے سکیگا آپ کے مختلف مواد کے اختلاط سے تو بیڈھب استنباط پیدا ہوکر سمیت مین زہر مار سے بھی پار جانا چاہتا ہو اوسکی اصلاح تو انھین کے اوستاد کی منقول عبارت ضمن علامت مین گذر چکی ہو نضارۃ نظر اقدس کیلئے دوبارہ تحریر کرتا ہون جو ابریز کے صفحہ ۲۵ سے تحریر فرمائی ہو واعظم الارواح علما و اتواہا نظر اروحہ علیہ الصلوۃ والسلام لانہا یعسوب الارواح فہی مطلعۃ علی جمیع ما فی العالم کما سبق دفعۃ واحدۃ من غیر ترتیب ولا تدریج ثم لما وقع الاصطحاب بینہا وبین ذاتہ الطاہرۃ صلی اللہ علیہ وسلم امدتہا بعدم الغفلۃ حتی صارت الذات مطلعۃ علی جمیع ما فی العالم مع عدم طوق الغفلۃ لہا فی ذلک لکن الاطلاع لیس مثل الاطلاع فان اطلاع الروح دفعۃ واحدۃ من غیر ترتیب واطلاع الذات علی سبیل التدریج والترتیب الخ حضور والا اس قسم کے اجتہاد کا خون ناحق تو تب ہی بہانا تھا کہ ان نصص کے ماتقدم زمانہ مین ذات شریف کو حصول علم کلی کا کوئی مدعی ہوتا اما حالت فقدان مین تو ایسا خیال ژاژ خائی اور ہرزہ سرائی ہے یا بادپیمائی نہین تو بلاریب خودنمائی ہے ﷺ

گیارہوان شبہ حدیث تلقیح پر ہے

عمدۃ المخالفین امام مسجد مولٰین مولوی عبدالحی صاحب اپنے نضرۃ النعیم کے صفحہ ۳۸ پر تحریر فرماتے ہین واما الاحادیث التی یستدل بہا علی نفی علم جمیع المغیبات لہ صلعم فمنہا الخ صفحہ ۳۸ ومنہا ما روی مسلم عن رافع ابن خدیج قال قدم نبی اللہ صلعم المدینۃ وہم یابرون النخل فقال ما تصنعون قالوا کنا نصنعہ قال لعلکم

لو لم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنقصت قال فذكروا له ذلك فقال انما انا بشر اذا امرتكم بشیٔ من امر دینكم فخذوا به واذا امرتكم بشیٔ من رای فانما انا بشر فقال العلامة القاری ای فلیس لی اطلاع علی المغیبات وانما ذلك شیٔ قلت بحسب الظن لشهودی اذ ذاك الی مسبب الاسباب واستغراقی فی عجائب قدرته وغرائب قوته التی لا تتوقف علی سبب انتهی بحروفه ؎

اقول اسکا جواب محدث دہلوی کے **اشعة اللمعات ترجمۃ المشکوۃ** ۲۵۸ سے ہر چند ہو سکتا ہی جسکو ص۱۳۹ پر بعد ایک تقریر دلپذیر کے تحریر فرماتے ہین والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داناست از ہمہ در ہمہ کارہای دنیا و آخرت انتہی اما زیادہ توضیح کی خاطر کسیقدر یہان اور بھی کچھ لکھے دیتے ہین فاضل مدراسی **فصل الخطاب** ۵۹ مین علامہ قیصری سے نقل کرتے ہین ولا یعزب عن علمہ مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء من حیث مرتبتہ وانکان یقول انتم اعلم بامور دنیاکم من حیث بشریتہ انتہی ہر چند خاص حیثیت بشری سے جو کلام آپ کا ہے اسے آپ کے باقی حیثیات سے بھی متعلق جاننا جہالت سے کیا ضلالت سے خالی نہین ہو تفسیر حسینی سورہ مریم کے ابتدا مین ہو کہ نبی برگزیدہ کیلئے تین صورتین ہین اول بشری جیسا کہ فرمایا انما انا بشر مثلکم دوسری ملکی جو ارشاد کیا انی لست کاحدکم تیسری حقی جہان فرمان ہو کہ لی مع اللہ وقت لا یسعنی فیہ ملك مقرب ولا نبی مرسل الخ پھر اس سے قطع نظر کر کے صورت بشری ہی مین من حیث البشریۃ آپ کے فرمودہ کا مطلب اصلا وہ نہین ہو جو مخالفین نے تراشا ہے **علی قاری کی شرح شفا شریف** جلد ۱ ص۲۰۲ مین ہو فصل (ومن معجزاته الباهرة) ای ایاته الظاهرة ما جمعه اللہ

له من المعارف) (ای الجزئیة (و العلوم) ای الکلیة والمدرکات الظنیة والیقینیة او الاسرار الباطنة والانوار الظاهرة (وخصه) من الاطلاع علی جمیع مصالح الدینا والدین) ای مایتم به اصلاح الامور الدنیویة والاخرویة واستشکل بانه صلی الله علیه وسلم وجد الانصار یلقحون النخل فقال لو ترکتموه فلم یخرج شیأ او خرج شیصا فقال انتم اعلم بامر دنیاکم واجیب بانه کان ظنا منه لا وحیا وقال الشیخ سیدی محمد السنوسی اراد ان یحملهم علی خرق العوائد فی ذلک الی باب التوکل واما هناک فلم یمتثلوا فقال انتم اعرف بدنیاکم ولو امتثلوا وتحملوا فی سنة او سنتین لکفوا امر هذه المحنة انتهی وهو فی غایة اللطافة انتهی خفاجی نے نسیم الریاض میں بعد نقل کرنے کلام سنوسی کے گویوں کہا کہ وهو فی غایة الحسن لمن تامله[361] اما قاری صاحب کلام سنوسی کو محتاج تامل بھی جانتے نہیں میں ہیں جو فرمارہے ہیں وهو فی غایة اللطافة اتنا ہی فرماکر خاموش نہیں رہے اور اسی شرح میں جلد ۲ ۳۳۸ پر تحریر فرمادیا کہ وعندی[362] انه علیه الصلوة والسلام اصاب فی ذلک الظن ولو ثبتوا علی کلامه لفاقوا فی الفن ولارتفع عنهم کلفة المعالجة فانما وقع التغیر حسب جریان العادة الاتری ان من تعود باکل شی او شربه یتفقده فی وقته واذ المعدة یتغیر عن حاله فلو صبروا علی نقصان سنة او سنتین لرجع النخیل الی حاله الاول وربما کان یزید علی قدره المعمول وفی القصة اشارة الی التوکل وعدم المبالغة فی الاسباب وغفل عنه ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب انتهی هذا ولنعم ماقیل۔

چون نداری کمال فضل آن بہ	کہ زبان در دہان نگہداری
آدمی را زبان فضیحہ کند	جوز بیمغز را سبکساری

نسأل الله السلامة عما يوجب الندامة والملامة

بارہوان شبہ حدیث قام فینا مقاما فما ترک فی مقامہ ذلک الی قیام الساعۃ الحدیث پر ہے

امام المنکرین غلام محمد کے ازالہ کے ص۸ پر ہی بیان سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وعظ فرماتے تھے یا خطبہ پڑھتے تھے اور یہ تو ہر کوئی جانتا ہی کہ وعظ مین فضائل رقائق اور متعلقات امور دین بیان کیا جاتا ہے یہ نہین بیان کیا جاتا کہ فلان شہر مین اتنے مکان ہونگے جسمین اتنی اینٹ ہونگی اتنا چونہ اتنی بالو اتنے درخت فلان سال اتنے گیہون اور فلان سال اتنے اور اتنا باجرہ اور اتنے جوار وغیر ذلک لاتعد ولاتحصی اگر ایک ہی شہر کے جزئیات نہین نہین اگر ایک ہی مکان کے جزئیات بیان کئے جائین تو ایک زمانہ چاہئے اور دنیا بھر کے جزئیات کے بیان کو تو غیر متناہی زمانہ چاہئے اور بیان موضوعہ خطبہ سے باہر ہو جاوے الخ ص۹

اقول پھر اسی قسم کے ہفوات عمدۃ المخالفین نے بھی نصرۃ النعیم مین داخل کردئے ہین جس سے انکے عقیدہ کی پوری جانچ ہو سکتی ہی اور ہم بوضاحت تمام ثابت کر آئے ہین کہ گیہون باجرہ تو کیا ذرہ ذرہ بھر بھی لوح محفوظ مین ہی اور وہ لوح آپ کے علم کا ایک حرف ہی جسکے بعض کی خبر آپ نے صحابہ کو دی ہی محقق دہلوی مدارج شریف ص۱۶۲ مین ارشاد فرماتے ہین وازانجملہ آنست کہ ہرچہ در دنیا ہست از زمان آدم تا اوان نفخہ اولی بر وی منکشف ساختند تا ہمہ احوال را از اول تا آخر معلوم کردہ یاران خود را نیز از بعضی ازان خبر داد انتہی اور اوپر علامت ۱۲۲ مین قول راہب کا تمۃ فی نکرۃ گذر چکا ہی جسے

علامہ ابن حجر نے علوم موروثہ من الانبیاء سے قرار دیا ہے یہ تمام برطرف رکھکر طارق ابن
شہاب کی حدیث ملاحظہ فرمائیے قال سمعت عمر یقول قام فینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مقاما فاخبرنا عن بدئ الخلق حتی دخل اہل الجنۃ منازلھم واھل النار منازلھم حفظ ذلک
من حفظہ ونسیہ من نسیہ رواہ البخاری علامت ۱۶۱ و ۱۶۲ میں کی موصوف مولوی احمد علی
والی بخاری ص۴۵۳ پر خیر جاری اور کواکب الدراری سے ہوئے والغرض ۳۶۴ انہ اخبر عن
المبدئ والمعاش والمعاد جمیعا قال الطیبی دل ذلک علی انہ اخبر عن جمیع احوال
المخلوقات انتہی ارشاد الساری جلد ۵ ص۲۰۱ ۳۶۵ میں ہو دل ذلک علی انہ اخبر
بجمیع احوال المخلوقات انتہی مرقاۃ المفاتیح باب بدء الخلق میں اسی حدیث کے تحت میں
ہے قال العسقلانی ۳۶۶ اخبرنا عن المبدء شیئا بعد شئ الی ان انتہی الاخبار عن حال
الاستقرار فی الجنۃ والنار ودل ذلک علی انہ اخبر فی المجلس الواحد بجمیع احوال المخلوقات
انتہی پھر عمدۃ القاری جلد ۷ ص۲۱۴ ۳۶۷ میں ہو فیہ دلالۃ علی انہ اخبر فی المجلس الواحد
بجمیع احوال المخلوقات من ابتدائہا الی انتہائہا وفی ایراد ذلک کلہ فی مجلس واحد
امر عظیم من خوارق العادۃ کیف وقد اعطی مع ذلک جوامع الکلم صلی اللہ علیہ
وسلم انتہی اور مرقاۃ باب المعجزات میں عمرو بن اخطب کی حدیث فاخبرنا بما ھو
کائن الی یوم القیمۃ کی شرح میں علی قاری فرماتے ہیں ۳۶۸ ای مجملا ومفصلا ففیہ الاعجاز اکثر انتہی ٭

یہ ارشاد نبوی ہے خطبہ عبد الحی نہیں ہے جسمیں خیالات ملحدانہ کو مساغ ہو سکے اور
یہ جو کہا کہ پھر دنیا بھر کے جزئیات کے بیان کو تو غیر متناہی زمانہ چاہئے بڑی جرأت
کیا کی بیحیائی ہے اور نصوص شرعیہ سے گویا دیدہ و دانستہ انکار کرنا ہو اور کاروبار انبیاء کو
اپنے حالات ابتر سے مقائسہ کرنا ہو جو جہلی و بدنہ بدینیوں کا ہو ٭

مشکوٰۃ المصابیح میں ہے ۳۶۹ وعن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خفف علی داؤد القرآن فکان یامر بدوابہ فتسرج فیقرأ القرآن قبل ان تسرج دوابہ رواہ البخاری **مرقاۃ المفاتیح** جلد ۵ ۲۴۳ میں **علی قاری** رحمہ الباری تحریر فرماتے ہیں ۳۲ قال التوربشتی یرید بالقرآن الزبور وانما قال لہ القرآن لانہ قصد اعجازہ من طریق القرأۃ وقد دل الحدیث علی ان اللہ تعالیٰ یطوی الزمان لمن یشاء من عبادہ کما یطوی المکان لھم وھذا باب لاسبیل الی ادراکہ الا بالفیض الربانی قلت حاصلہ انہ من خرق العادات علی اختلاف فی انہ بسط للزمان او طی للسان والاول اظہر وقد حصل لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ الاسراء ھذا المعنی علی الوجہ الاکمل فی المبنی من الجمع بین طی المکان وبسط الزمان بحسب السمع واللسان فی قلیل من الآن وللاتباع ایضا وقع حظ من ھذا الشان علی ما حکی ان علیا کرم اللہ وجھہ کان یبتدء القرآن من ابتداء قصدہ رکوبہ مع تحقق المبانی وتفہم المعانی ویختمہ حین وضع قدمہ فی رکابہ الثانی وقد نقل مولانا نور الدین عبد الرحمٰن الجامی قدس سرہ السامی فی کتاب نفحات الانس فی حضرات القدس عن بعض المشائخ انہ قرء القرآن حین استلم الحجر الاسود والرکن الاسعد الی حین وصول محاذات باب الکعبۃ الشریفۃ والقبلۃ المنیفۃ وقد سمعہ ابن الشیخ شہاب الدین السہروردی منہ کلمۃ کلمۃ وحرفا حرفا من اولہ الی اخرہ قدس اللہ اسرارھم ونفعنا ببرکۃ انوارھم انتہی اور اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز یہ بات ہے جسے مولانا مرحوم عبد الرؤف صاحب تفسیر رؤفی نے اپنی کتاب مرغوب القلوب فی معراج المحبوب کے ۱۴ پر تحریر فرمائے ہے ۳۷ کہ حضرت علاؤ الدین سمنانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ اکثر میں بعد نماز صبح کے اذکار سے

فارغ ہو کر مراقبہ کرتا ہون اور اس عالم مین سے نکل کر اور ہی عالم مین جاتا ہون وہان سو سو برس ہزار ہزار سال مشغول بعبادت رہتا ہون ہر سال تین سو ساٹھ روز گذارتا ہون ہر دن پانچ وقت نماز پڑھتا ہون ہر سال ایک ماہ رمضان کے روزے رکھتا ہون اور ادای سنن اور اداب موافق وظیفے اپنے کے بجالاتا ہون پھر جب مراقبہ سے سر اوٹھاتا ہون تو آفتاب طلوع ہوتا ہو نماز اشراق کی یہان ادا کرتا ہون انتہی ✤

امام المنکرین **غلام محمد** کے مستند مولوی **عبد الحی** صاحب اقامۃ الحجۃ ص۱۶ مین تحریر کرتے ہین فانقلت بعض المجاھدات ممالا یعقل وقوعہا کثمان ختمات فی یوم ولیلۃ وکاداء الف رکعۃ فی لیلۃ ونحو ذلک قلت وقوع مثل ھذا وان استبعد من العوام لکن لا یستبعد ذلک من اھل اللہ تعالی فانھم اعطوا من ربھم قوۃ ملکیۃ وصلوبہا الی ھذہ الصفات لاینکرہ الا من ینکر صدور الکرامات وخوارق العادات انتہی ✤

تیرھوان شبہ آیۃ ومنہم من لم نقصص علیک پر ہے

غلام محمد کے ہمخیال مولوی محمد گجراتی کتب فروش نے استفتا کے ص۳ پر تحریر کیا ہے قولہ تعالی ولقد ارسلنا رسلا من قبلک منہم من قصصنا علیک ومنہم من نقصص علیک یعنے بعض رسل کا قصہ ہمنے بیان کیا اور بعض کا نہین کیا پس بیشک جنکا قصہ اللہ سبحانہ نے حضرت پر نہین اوتارا وہ غیر معلوم رہا پس جمیع جزئیات کا علم نہوا ✤

اقول مشکوٰۃ المصابیح باب بدء الخلق وذکر الانبیاء مین ہو ص۳۷۳ عن ابی ذر

قال قلت یارسول اللہ ای الانبیاء کان اول قال آدم قلت یارسول اللہ ونبی کان قال
نعم نبی مکلم قلت یارسول اللہ کم المرسلون قال ثلثمائۃ وبضعۃ عشر جما غفیرا وفی
روایۃ عن ابی امامۃ قال ابوذر قلت یارسول اللہ کم وفاء عدۃ الانبیاء قال مائۃ
الف واربعۃ وعشرون الفا الرسل من ذلک ثلثمائۃ وخمسۃ عشر جما غفیرا رواہ
احمد ملا علی قاری رحمۃ الباری **مرقاۃ المفاتیح** جلد اول صفحہ ۳۴۷ میں تحریر فرماتے
ہیں وهذا لا ینافی قولہ تعالیٰ ولقد ارسلنا رسلا من قبلک منہم من قصصنا علیک
ومنہم من لم نقصص علیک لان المنفی هو التفصیل والثابت هو الاجمال او
المنفی مقید بالوحی الجلی والثبوت متحقق بالوحی الخفی انتہی اور اوسی میں حدیث
مذکور کے اخیر میں ہے العدد فی الحدیث ۳۲۵ وان کان مجزوما بہ لکنہ لیس بمقطوع فیجب الایمان
بالانبیاء والمرسلون مجملا من غیر حصر فی عدد لئلا یخرج احد منہم ولا یدخل
احد من غیرہم فیہم انتہی ✣

تفسیر روح البیان میں ہے ۳۲۶ قال النیشابوری کان الاسم الشریف
اربعۃ احرف لیوافق اسم اللہ تعالیٰ کما ان محمد رسول اللہ اثنا عشر حرفا مثل
لا الہ الا اللہ وهو من الاسرار المناسبۃ الخ ومحمد باعتبار البسط لا بحساب
ابجد ثلثمائۃ وثلثۃ عشر مثل عدد المرسلین فانک اذا اخذت فی بسط المیم من المیم
المدغم م ی م ح دال یظہر لک العدد المذکور انتہی باقی کی تحقیق کتاب
الابریز وغیرہ میں ملاحظہ فرماویں فقط ✣

الیواقیت والجواہر جلد ۲ صفحہ ۱۵۹ میں امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ ارشاد
فرماتے ہیں ۳۲۷ فہل ابلیس یجہل شیئا من شرایع الانبیاء علیہم السلام فالجواب

ھو عالم بھا کلھا علی الکمال لیوسوس للناس بضد ما امرت الانبیاء بہ ولولا علمہ بھا لوبما التبس علیہ الامر فامر الناس بما امرت بہ الوسل و ذلک لا یصح منہ انتہیٰ اس سے ظاہر ہو کہ جب شرایع انبیا و رسل کو لعین جانتا ہو تو اصحاب شرایع کو بھی ضرور پہچانتا ہو اب انھین اگر نبی کریم نجانین تو معاذاللہ آپ کا علم شیطان کے علم سے کم قرار پائیگا جسکے عمائد وہابیہ قائل ہین وھذا مما لا یستطاع تحریرہ ولا یباح تقریرہ مع فقدان فائدۃ الامتنان فی قول السبحان وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما ❊

چودھوان شبہ آیۃ وما علمناہ الشعر پر ہے

قد اخبرنی من اثق بہ کہ بمبئی کے ایک کلدار مجتہد صاحب نے ایک نیا شبہ اپنے اجتہاد خانہ زاد سے یون ایجاد کیا ہو کہ کلام مجید مین ہو وما علمناہ الشعر وما ینبغی لہ یعنے فن شاعری ایک ایسی شئ ہو جسکی تعلیم رسول کریم کو نہین ہے پھر آپ کل شئے کے علیم نہین ہین ❊

اقول قربان ایسے زیبندہ تسخیر کے اور صدقہ ایسی لکیر کے فقیر کی تقریر کے جسکا اجتہاد اس درجہ پہونچ گیا اور میڈیکل افاسرہ نے ابھی تلک ایسے مطلق العنان چھوڑ رکھا ہو کسی پاگل خانہ مین تو حوالے کر کے زیر علاج رکھا نہین لیکن اسکے رگ جان پر بغرض اخراج دم فاسد ایک آدھ نشتر بھی مارا نہین دیا خدا خیر کرے آثار و علامات تو ردی ہین اگر بچ بھی گئے تو منہ مین لواسیر پیدا ہوئے بغیر رہے تو جعفر زٹلی کا ذمہ ہے ❊

فی الجملہ اس یاوہ گو ہرزہ سرا کو ابھی تلک اتنا بھی معلوم نہین ہو کہ شی کا معنی مشئی وجودہ ہو جو ماہرین فن پر ظاہر و مبرہن ہو اور یاوہ شعر گوئی نبی کریم مین قبیل مالا ینبغی لہ سے منصوص ہو پھر اسکے ایجاد سے نہی مین مشیت کو تعلق نہین تو معدوم محال ہو اور معدوم محال شی نہین ہو اور آپ تو کل شی کے علیم ہین فقط ❊

پندرہوان شبہ واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا بکم پر ہے

نام کے علماء حنفیہ کے فتوے در مسئلہ غیب کے ذیل مین فقیر محمد حسین نے لکھا ہو بخاری شریف کی حدیث ہے واللہ لا ادری واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا بکم اس حدیث کی شرح مین جناب شیخ المحدثین معتمد الکل حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی یون فرماتے ہین والحاصل انہ یرید نفی علم الغیب عن نفسہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ لیس بمطلع علیہ وانہ غیر واقف ولا مطلع علی المقدور لہ ولا لغیرہ والمکنون من امرہ وامر غیرہ انتہی ❊

الجواب

اس قسم کے شبہات فقیر محمد حسین کے اختراعی اور خانہ ساز نہین یہ تو ایک پرانا شن ہو مگر ایمان کے قطع و برید کا جسے نجدی پیرزادہ یعنے محمد بن عبد الوہاب اپنی کتاب التوحید مین لکھ گیا ہو وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصحیح واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا بکم فہذا الحدیث صریح فی انہ کان لا یعلم اما خاتمۃ فی حال حیاتہ فکیف یعلم حال تلک المشرکین بعد مماتہ انتہی مگر چونکہ اسکا جواب

مفصلاً تقدیس الوکیل مین صـ ۱۶۹ سے تا صـ ۱۸۲ بالامزید علیہ آچکا ہی اور ایک عمدہ جواب آیندہ ضمیمہ فتوحات مین مجدد مائۃ حاضرہ فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خان صاحب دام فیوضہم کے فتوے مین بیان ہو گا لہذا اوسی پر تحویل کر کے تطویل سے اعراض کرتے ہین ۞

سولھوان شبہ مولوی عبدالحی صاحب کی عبارت سے پیدا ہوا ہے

غلام محمد کے دلائل پیش کردہ حکم مناظرہ بڑودہ کے فصل تیسری مین ہی ۱ الآثار المرفوعہ صـ ۲۲۸ مین ہو ومایذکرہ الوعاظ من ان النبی صلعم اعطی علم الاولین والآخرین مفصلا ووھب لہ علم ما مضی وما یاتی کلیا وجزئیا وانہ لا فرق بین علمہ وعلم ربہ من حیث الاحاطۃ والشمول وانما الفرق بینہما ان علم اللہ ازلی ابدی بنفس ذاتہ بدون تعلیم غیرہ بخلاف علم الرسول فانہ حصل لہ بتعلیم ربہ وھذا زخرف من القول و زور علی ما صرح بہ ابن حجر المکی فی منح الفکریۃ شرح قصیدہ الھمزیۃ وغیرہ من ارباب الشعور والثابت من الآیات القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ ھو ان الاحاطۃ والشمول وعلم کل علم مختص بجناب الحق ولم توھب ھذہ الصفۃ من جانب الحق لاحد من الخلق انتھی

الجواب

نجدیون کا پیرزادہ محمد بن عبدالوہاب کتاب التوحید مین تحریر کرتا ہو وما یتفوہ بہ عقلاء عصرکی زماننا بان المراد نفی العلم والدرایۃ التفصیلیۃ المستقلۃ ولا ندعیہ اوانہ کان فی اول الامر ثم القی اللہ علیہ علم الاولین والآخرین وجعلہ مطلعا علی ما یکون

الی یوم القیمة وامثال ذلك الهفوات فهو ابتداع فی الدین انتہی اس کلام سے کلام
مولوی عبد الحی کیسا پہلو بہ پہلو اور چسپان ہی ہم اوپر کی روایات مین معتبرین سے جو کچھ
نقل کر چکے وہ حرف بحرف انکی تقریر سے برخلاف ہی اون تمام کے اقوال کو حضرت موصوف
زخرف القول اور زور فرما رہے ہین یہان کسیقدر شرم درکار تھی مگر اوس سے اونکے
سرکار کو چندان سروکار نہین ہی یہ خرافات بھی منجملہ اون ہزیانات کے قرار دے لیجے جنکی
تفصیل تنبیہ الجہلہ وغیرہ رسائل مین شایع ہو چکی ہی یا جواب بھی وہی ہی جو اون رسائل کے
جوابات مین پیش کیا گیا ہی کہ کسی کی ملحق کردہ عبارت ہی فقط اور حسن ظن تو یہی چاہتا ہی
کہ ان کتابون پر نظر نہو گی یا کتاب کے ہر ایک مسئلہ اور بیان سے بروقت خبر نہو گی نہین تو
ایسا واہیات کلام علماء ثقات کی شان مین کہنے کی جرأت شاید نہ کرتے کسی کتاب پر
نظر نہونا یا اوس کتاب کے ہر ایک مضمون سے باخبر نہونا کوئی تعجب کی بات نہین ہی مثنوی
معنوی دفتر ۳ صفحہ ۲۳ مین اسرار نماز کی کسیقدر بیان کئے ہوئے ہین اور نور الانوار ص ۴۵
بحث کون المامور بہ موصوفا بالحسن کے اخیر مین کا فقرہ بھی اوسی کا شعر ہی مولانا المرحوم
مولوی عبد الحلیم ادخلہ اللہ دار النعیم نے بھی قمر الاقمار مین وفی بعض النسخ المعتمدة وقد
بینت اسرارها فی المثنوی للمعنوی فرما دیا ہی مگر چونکہ عبارت وقد بینت انا اسرارها پیش نظر تھی
جو نسخہ مکتوبہ بید الشارح مین یون تھی کہ وقد بینت انا اسرارها فی المثنوی المعنوی محض
لفظ انا نے آپ کو مجبور کر دیا کہ ہذا الشعر بان للشارح مثنویا معنویا فرما دیا ہی اب غور فرما لیجے کہ
مثنوی متداول مین جو مطلب مذکور ہی وہ بروقت مستحضر ذہن عالی ہوتا تو کیا پھر بھی آپ
یون فرما سکتے تھے حاشا و کلا ثم حاشا و کلا ایسے ہی یہان بھی تصور فرما لیجے کہ مسئلہ
خاص مین عبد الحی صاحب کو ان روایات سے محض نا آشنائی تھی جو ایسا فرما دیا اور قطع

فقط اس تمام سے آپ تو نفی کر رہے ہین اور نفی کا شہادت نامہ تقویم پاری کے طور پر بیکار ہوتا ہی مجموعۃ الفتاوی مین جو فرمایا ہی کہ در شریعت محمدیہ ثابت نگردید کہ آنحضرت بر تمامی علوم جمیع اشیاء ماضیہ مستقبلہ جزئیہ و کلیہ اطلاع داشتند الا ماشاء اللہ تعالے انتہی غالباً یہان شریعت محمدیہ سے مراد آپ کی شریعت محمد بن عبد الوہاب نجدی ہوگی جسمین ثابت نہین ہو والا شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مین تو علی الامر بوضاحت ثابت ہے کہ آپ بکل شیئ علیم ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

بخدمات بزرگان آخری معذرت ہیچمدان،

یہ کہ فقیر سراپا تقصیر نے اپنی استعداد اقل قلیل اور فہم کلیل کے ذریعہ سے تتبع کتب دینیہ کا کر کے حتی الامکان منکران دین اور دشمنان سید المرسلین صلوات اللہ تعالی علیہ وعلی آلہ اجمعین کے شبہات بیموقع اور اعتراضات بیحل کا جواب دیا ہی اور ایک ہی مطلب و مضمون کا متعدد کتب سے استخراج کیا ہی اسمین تطویل جواب یا ضخامت کتاب مقصود نہین ہی محض غرض یہ ہی کہ بداعیہ ضرورت رجوع الی الاصل کوئی کتاب اگر دستیاب نہو سکے تو دوسری سے غرض حاصل ہو جائے یا ایک کتاب اور اوسکے مصنف پر کوئی حملہ کرے تو دوسرے اوسکے بچاؤ مین حمایۃ کام آئے ❊

جو جو کتب ماخذ روایات ہین وہ عند الثقات اعتبار او سنجیدگی کی نظر سے دیکھے جاتے ہون ویسے ہین گو سفہا وہابیہ نجدیہ اونکو نمانے تو بھی کوئی قباحت یا کسی قسم کا حرج نہین ہی وجہ یہ ہی کہ ان اوراق کی فراہمی سے منکرین جادہ مستقیم

پر آجاوینگے اور نفس لئیم کے اغوا سے اعراض کرجاوینگے یہ مطلقا امید نہیں ہے بلکہ عوام اہل اسلام لگام وہابیت اپنے کام میں لے لیں اور ذریۂ نجدیہ کی گسترده رنگین تزویری دام میں نادانستہ اپنا ایمان ہاتھوں ہاتھ دے دیں اسماعیلیہ گروہ کی ملمع کاری سے وضو کا کھا نجائیں اور عیاران گنگوہ کے فریب میں آنجائیں صرف یہ مراد اور محض یہی مقصود ہے ❊

عوام کالانعام تو کیا اگر بعض خواص کالعوام بھی جب کسی نام کے ساتھ مولویت پھر حنفی کا فقرہ دیکھ لیتے ہیں تو مصداق اس حکایت کے بنجاتے ہیں جو مشہور ہے کہ کسی ناخواندے نے ایک نیم ملا سے سنّی کا معنی دریافت کیا تو اوسنے جواب دیا کہ سنی وہ جو سنکر ایمان لاوے ایسے ہی ان حشرات الارض کا حال ہے کہ کسی قسم کا ایک چھاپا ہوا پرچہ چاہئے پھر اوسمیں مولوی اور وہ حنفی کہا جاوے اوسکے فریفتہ کیوں نہوں اور یہ فی زمانہ ایک رواں وا ہے جسپر جو آگیا وہ چت ہوئے بغیر رہ سکتا ہی نہیں ہے اور اسی جہت سے موجودہ بدکیشوں نے یہی طرز اختیار کرلی ہے کہ کفر خیز زندقہ آمیز عقائد کو ترویج کی غرض سے حنفیہ کے نام سے شہرت دیکر عوام کے اعتقاد کے خون کرنے پر قابو پا جاتے ہیں ❊

غلام محمد کو نظر غائر سے ملاحظہ کیجئے کہ گجراتی ترجمہ نصیحت المسلمین کی ابتدا میں **حزم علی بلہوری** کو ترویج سلع کاسد کی غرض سے کتنا سراہا ہے جسے مشارق الانوار اور در المختار کا مترجم کہنا ناکافی جانا تو خطاب مولوی کامل بھی عطا فرمایا ہے تحفۂ ہندوستان میں وہ کونسا معمولی استعداد کا طالبعلم ہے جسے عقائد حزم علی پر وقوف ہوگا اور اسکے کرتوت سے انجان ہوگا مرحوم مولانا مولوی عبید اللہ صاحب اعلی مدرس

مسجد جامع بمبئی کا رسالہ نور الشمعہ جو مولوی حافظ عبد الغفور صاحب خطیب مسجد رنگاری محلہ بمبئی کے نام سے شایع ہوا ہو لیکن نہین دیکھا جسمین جزم بلھوری کی اجمالی صفت مندرج ہی ترجمہ مین مذہب حنفیہ کی تائید سے اسماعیلیہ گروہ سے خارج ہو جا سکتا ہو مگر اس سے کب لازم آئیگا کہ اسحاقیہ انبوہ مین بھی داخل نہین ہو زمخشری نے کہین تائید مذہب حنفیہ کروی تو کیا اب وہ وہبہ وبال اعتزال سے بے داغ ہو جا سکتا ہو حاشا وکلا ثم حاشا وکلا عوام کا اس تزویر سے تسخیر کرنا ابلہ فریبی ہو لہٰذا

اسی گجراتی ترجمہ نصیحت المسلمین کے اخیر مین غلام محمد نے ایک فتوی کا ترجمہ ضمیمہ کر دیا ہو اوسکے عنوان کی سرخی یہ ہو - فتوی از علماء حنفیہ در مسئلہ علم غیب - جسکا گجراتی ترجمہ یہ کیا گیا ہے -

ફતવો. વિદ્વાનો. હનફીનો. ઇલમે ગૈબ. બાબતનો. ફતવો.

اب فرمائے کہ کون ہو گا جو یہ دیکھکر یا اوسکا مضمون سنکر سنی مسلمانون سے خارج ہو رہے اس فتوے کے اختتام پر معمولی طور پر ایک ہی تھیلے کے چٹے بٹے ہین جنھون نے دستخط کر دئے ہین اور اکثر انمین کے وہ نو عمر گبرو مدرس ہین گو بعض بعض پرانے ہی سہی جو ہو بہو مصداق اس فرد کے ہین سہ ؎

ز اہل مدرسہ اسرار معرفت مطلب	کہ نکتہ دان نشود گر کرم کتاب خورد

عمدگی تو اس فتوے کی اس سے زیادہ اور کیا ہونی چاہئے کہ اسپر **محمود حسن** **خلیل احمد** **رشید احمد** کے دستخط اور مواہیر بھی موجود ہین اول الذکر نے تو لکھا ہی - الجواب صحیح بندہ محمود عفی عنہ - دوسرے نے بھی کہا کہ - الجواب صحیح خلیل احمد عفی عنہ مگر تیسرے صاحب رشید احمد تو وہ ہین جنکے فریق اور پارٹی کے نسبت صاحب ازالۃ الخفا

عن علم المصطفیٰ یون تحریر کرتے ہین - یہ رشیدی بہادر تو کافری پر اودھار کھائے بیٹھے
ہین رات دن اسی کار خیر مین رہتے ہین اس مد خاص مین جب کبھی قلم کفر رقم اٹھالیا ہے
تو اپنے پیرو مرشد تک کو مشرک و بدعتی بنا کر رکھدیا ہے ان سند یافتہ بہشتیون کی پالکو ڈکے
روسی جنت الاہے صرف اسماعیلی و رشیدی جاگیر دارون کا حصہ ہے باقی سب وقف ہے
انتہی - بھلا ایسے پرانے گرگ صد باران دیدہ محض نام نامی اور اسم گرامی تحریر
فرمانے پر مکتفی کیون ہوجائین کیا ایک سطر بھی تحریر نہ فرمائین نہین نہین ضرور ضرور
ایک آدہ گولانٹ تو کھائین مگر ہو وہ دلندیزی اب مختصر نویسی ملاحظہ ہو کہ لکھے تو کچھ
کم ایک ہی سطر مگر اوسمین بھی کیا ہی خوب چرکا اور کسی مرغوب تیزی جو غور سے نہ سنے
وہ انھین کا موا موبھہ دیکھے آپ زالت بر کاتہم اور عدمت حرکاتہم کا ارشاد ہے -
علم غیب خاصۂ حق تعالیٰ ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہام شرک سے
خالی نہین - اس پرانے کھلاڑی کو یہ تو شاید یاد نہ رہا جو ارشاد عقل سلیم مین علامۃ الوجود مفتی
ابو سعود نے فرمایا ہے وعلمناه من لدنا علما خاصا لایکتنه کنهه ولا یقادر قدره وهو
علم الغیوب انتہی دیکھو تفسیر کبیر جلد کے صـ پر حاشیہ مین جسکو صاف طور پر
بیضاوی صاحب بھی انوار التنزیل صـ٤٨٦ پر تحریر کرتے ہین وعلمناه من لدنا علما مما یختص
بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا وهو علم الغیوب انتہی - ہان یاد رہے کسے ابو سعود سے تو واسطہ
نہین ہے رہے بیضاوی تو اوسکا سوا پارہ پڑھا اور پڑھایا ہوگا ورنہ مطلب تو آگے جاکے ہے
پھر معذور مگر تعجب در تعجب تو یہ کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی صاحب کے مکتوبات
جلد ا صـ٢٣٦ پر حضور معذور کو نہ سوجھا جو فرمادیا ہے - بر علم غیب کہ مخصوص باوست سبحانہ
خلص رسل را اطلاع می بخشند انتہی واہ رے قصبۂ گنگوہ تیرمی علمی انبوہ مین ہمنے بڑے

نام

نام کا رشید سمجھا وہ تو کفر و شرک کی رسید ہو گیا جسنے ابو سعود بیضاوی و امام ربانی کو بھی لوث شرک سے پلید کر دیا - ناظرین با تمکین یاد رکھیں حضرت محبوب کبریا احمد مجتبیٰ محمد مصطفےٰ علیہ التحیۃ والثنا کی نسبت جسکے عقیدہ مین شمہ بھر عناد یا ذرہ سا فساد ہو گا وہ علی الدوام علیٰ ممر اللیالی والایام مین یون ہی ناکام بدنام برے انجام سے موںھ کی کھائیگا اور ذلت پائیگا ولنعم ما قیل -

گر دی کو سر بتابد از شہ ما در بساط		مات باید چون پیادہ خویشتن را در پای پیل

حسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر - غفرانک ربنا والیک المصیر - ط

میرے بھولے بھولے پیارے بھائی مسلمانو میرا کہا مانو اور یقین جانو

یہ وہی خلیل اور رشید احمد ہین جنکے مسائل باطلہ اور دلائل عاطلہ کی تردید مین دوبارہ مولانا مولوی عبد السمیع صاحب نے انوار ساطعہ کو طبع کرائی ہو جسمین ان مکارون اور عیارون کے خلاف پر ۲۵ علمار نامدار ہر ہر ملک و دیار نے دستخط کرے اور مہر لگائی ہو پھر مولوی نذیر احمد صاحب مرحوم نے انکے برخلاف بوارق لامعہ لکھی جسپر بھی ۱۲ علما احکام اور فضلار اسلام نے تائیدین اور تقریظین لکھین ہین یہ آپنے کبھی دیکھی ہونگی لیکن سواد عرب مین جیسے عظمت و جلال سے میلین اخضرین معروف ہین ویسے بلاد ہند مین صفات کمال سے یہ مشعلین مشتعلین موصوف انکے قواعد کاسدہ اور عقائد فاسدہ کے بطلان مین تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل نام کی مبارک کتاب دیکھکر ان بزرگون کی حنفیت کا او لا اندازہ کر لو پھر اپنا اپنا اعتقاد از سر لو -

تازہ کر لو مخفی و مستتر نہین کہ یہ کتاب لاجواب پورے ۳۲۴ پر قصور مین چھپ چکی ہی شائق اسکے مطالعہ سے مزاقان اسلام اور قراقان ایمان کے سود اعتقاد اور طبعی فساد پھر قلبی عناد پر وقوف حاصل کرنے مین کامیاب ہو سکتا ہی اسی مین سے یہان پر حضرت مخدوم جناب مولانا مولوی رحمت اللہ صاحب مرحوم مصنف اظہار الحق (جو سلطان البرین و خاقان البحرین کی طرف سے پایۂ حرمین کے خطاب مستطاب سے مخاطب ہین) کی تقریر پر تا ثر ۳۱ پر سے نقل کرنا ناگزیر ہے بنار علیہ تحریر کئے بغیر چارہ نہین ہے۔

تقریظ حضرت مولانا بالفضل والکمال اولنا حضرت مولوی رحمت اللہ صاحب علیہ الرحمۃ پایۂ حرمین شریفین مہاجر مکہ معظمہ زاد اللہ شرفا و تعظیما

از تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل ص۳۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد اور نعت کے کہتا ہو راجی رحمت ربہ المنان رحمت اللہ بن خلیل الرحمن غفر لہما الحنان کہ مدت سے بعض باتین جناب رشید احمد صاحب کی سنتا تہا جو میرے نزدیک وہ اچھی نہین اعتبار نہ کرتا تہا کہ انہون نے ایسا کہا ہوگا اور مولوی عبد السمیع صاحب کو جو انکو میرے کو رابطہ شاگردی کا ہی جبتک مکہ معظمہ مین نہین آئے تھے تحریراً منع کرتا تہا اور مکہ معظمہ مین آنے کے بعد تقریراً بہت تاکید سے بالمشافہ منع کرتا تہا کہ آپسمین مختلف ہون اور علمار مدرسہ دیوبند کو اپنا بڑا سمجھو پردہ سکین کہانتک صبر کرتا تھا اور میرا اعتبار نکرنا کسطرح ممتد رہتا کہ حضرات علمار مدرسہ دیوبند کی تحریر اور تقریر بطریق تواتر مجھہ تک پہونچی کہ تمام افسوس ہے کچھ کہنا پڑا اور چپ رہنا خلاف دیانت سمجہا گیا سو کہتا ہون کہ مین جناب مولوی رشید کو رشید

سمجھتا تھا پر میرے گمان کے خلاف کچھ اور ہی نکلے (یعنے غیر رشید) جسطرف آئے اوسطرف
ایسا تعصب برتا کہ اوسمین اونکی تقریر اور تحریر دیکھنے سے رونگٹا کھڑا ہوتا ہو حضرت نے اول
قلم اسپر اُٹھایا کہ جس مسجد مین ایک دفعہ جماعت ہوئی ہو اوسمین دوسری جماعت گو بغیر
اذان اور تکبیر کے ہو اور دوسری جگہہ ہو جایز نہین آپ کا اور آپ کے متبعین کا وہ حکم تو تھا
جو نجدیون کا وقت حکومت مکۂ معظمہ کے تہا کہ جو جماعت اول مین حاضر نہو اوسکو سزا دیتے
تھے سو آپ کا اور آپ کے متبعین کا ایسا حکم جاہلون کے واسطے من وسلوی ہو گیا کہ سب
موسمون مین خاصکر شدت گرمی کے موسم مین عذر ہاتھ لگ گیا کہ عذر کے سبب اب تو
جماعت فوت ہو گئی ہو۔ دوسری جماعت جایز نہین دکان اور گھر چھوڑ کر مسجد مین کسواسطے
جا دین اور علمار نے جو مخالف اونکے لکھا کب سنتے تھے اپنی ہٹ پر روز بروز بڑھتے تھے
پھر ایک **فاسق** مردود کو جو اپنے کو حضرت عیسی کے برابر سمجھتا تھا اور سب انبیار
بنی اسرائیل سے اپنے کو افضل گنتا تھا اور اپنے بیٹے کو درجۂ خدائی پر پھونچاتا تھا عیسی
اور موسی اور پیغمبر علیہم السلام کا کیا ذکر ہو اور اوسکے مرید تو کھلم کھلا حضرت شیخ عبدالقادر
جیلانی اور حضرت بہاؤ الدین نقشبند اور حضرت شہاب الدین سہروردی اور حضرت
معین الدین چشتی قدس اللہ تعالی اسرارہم کو جنکے سلسلون مین لکھو کھا صالحین اور ہزارہا
اولیا مقبول رب العالمین گذرے ہین کافر اور گمراہ کنندہ بتلاتا تھا اور بتلواے۔

	این سلسلہ از طلائے ناب ہست		این خانہ تمام آفتاب است	

بڑا بھائی اس مردود کا دنیا کی کمائی کے لئے اوہی طریقہ برتتا ہو اور دوسرا چھوٹا بھائی
اوسکا امام الدین نامی چوہڑون اور بھنگیون کے پیغمبری کا دعوی کرتا ہے اور اونکے
نزدیک بڑا مقبول پیغمبر ہو حضرت **مولوی** رشید اس مردود کو مرد صالح کہتے تہے اور

جو علماء اوس مردود کے حق مین کچھہ کہتے تہے مولوی رشید احمد اپنی ہٹ سے نہین ہٹتے تہے اور کہتے تہے مرد صالح ہی الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے اسکو جہوٹا کیا اور بیٹے کے حق مین جو دعوی کرتا اسمین بالکل ہی جہوٹا کیا پہر حضرت مولوی رشید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے کیطرف متوجہ ہوئے اور اُنکی شہادت کے بیان کو بڑی شدت سے محرم کے دنون مین گو کیسا ہی روایت صحیح سے ہو منع فرمایا اور حالانکہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے جناب مولانا اسحاق مرحوم تک عادت تہی کہ عاشورے کے دن بادشاہ دہلی کے پاس جاکر روایات صحیح سے بیان حال شہادت کرتے تہے سو یہ سب انکے مشائخ کرام و اساتذہ عظام مین ہین سو آپکے تشدد کے موافق ان مشائخ کرام و اساتذہ عظام کا جو حال ہی وہ ظاہر ہی اور میرے نزدیک اگر روایات صحیح سے حال شہادت کا بیان ہو تو فائدہ سے خالی نہین مینے خود تجربہ کیا ہی کہ جب مین ہندوستان مین تہا عاشورے کے دن حال شہادت کا بیان کرتا تہا اوس مجلس مین کم سے کم ہون تو ہزار آدمی سے زیادہ ہی ہوتے تہے اور اس بیان شہادت مین تعزیون کے بنانے کی برائی اور جو رسوم اور بدعات تعزیونکے سامنے کیجاتی ہی انکی برائی بیان کرتا تہا اور اسمین تین فائدے تہے اول یہ کہ مین چھ گھڑی دن چڑھے اس وعظ کو شروع کرتا تہا اور دوپہر تک اس مجلس کو ممتد بناتا تہا سو ہزار سے زیادہ آدمی تعزیون کے دیکھنے اور ان رسوم اور بدعات کے کرنے سے رکے رہتے تہے دوسری یہ کہ اُس بستی مین ساٹھ تعزیے بنتے تہے جسمین دو شیعون کے اور اٹھاون سنت و جماعت کے سو اٹھاون مین سے دو ہی برس مین اکتیس کم ہوگئے تھے دو برس کے بعد غدر پڑ گیا اور مین ہندوستان سے نکل کھڑا ہوا امید کہ ایک برس اگر رہنا میرا اور ہوتا تو یہ ستائیس جو اٹھاون مین سے باقی تھے موقوف ہو جاتے تیسرے یہ کہ ہزار آدمیون سے ادنچے کو بلا واسطہ اور ہزارون مرد اور عورت اور بچون کو بواسطہ

ان ہزار کے برائی تعزیہ کی اور ان بدعات کی معلوم ہوجاتی تہی پر شکر کرتا ہون کہ حضرت
رشید نے حرمت بیان شہادت پر قلم اٹہایا اور شہادت کے باطل کرنے پر لب نہ کہوے پہر
حضرت رشید نے جو نواسے کیطرف توجہ کی تہی اسپر ہی اکتفانہ کرکے خود ذات
حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وعلی اخوانہ وآلہ واصحابہ وسلم کیطرف توجہ کی پہلے مولود کو
کنہیا کا جنم اشٹمی ٹہہرادیا اور اسکے بیان کو حرام بتلایا اور کہڑے ہونیکو گو کوئی کیسے ذوق
شوق مین ہو بہت بڑا منکر فرمایا اس ٹہہرانے بتلانے فرمانے سے لکہو کہا علمار صالحین اور
مشائخ مقبول رب العالمین انکے نزدیک برے نفری ٹہر گئے پہر ذات نبوی مین اسپر بہی
اکتفانہ کرکے اور امکان ذاتی سے تجاوز کرکے چہ خاتم النبیین بالفعل ثابت کر بیٹہے اور امکان
ذاتی کے باعتبار تو کچہ حد ہی نہ رہی اور انکا مرتبہ کچہ بڑے بہائی سے بڑہتے نہ رہا اور بڑی
کوشش اسمین کی کہ حضرت کا علم شیطان لعین کے علم سے کہین کمتر ہو اور اسی
عقیدے کے خلاف کو شرک فرمایا پہر اس توجہ پر جو ذات اقدس نبوی کی طرف تہی اکتفا
نہ کیا ذات اقدس الہی کیطرف بہی متوجہ ہوئے اور جناب باری تعالی کے حق
مین دعوی کیا کہ اللہ کا جہوٹ بولنا ممتنع بالذات نہین بلکہ امکان جہوٹ بولنے کو اللہ کی بڑی
وصف کمال کی فرمائی نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات مین تو ان امور مذکورہ کو ظاہر اور باطن
مین بہت برا سمجہتا ہون اور اپنے محبین کو منع کرتا ہون کہ حضرت مولوی رشید کے اور اونکے چیلے
چانٹون کے ایسے ارشادات نہ سنین اور مین جانتا ہون کہ مجہپر بہت کہلم کہلا تبرا ہوگا لیکن جب جمہور
علمار صالحین اور اولیائے کاملین اور رسول رب العالمین اور جناب باری جہان آفرین کی
زبان اور قلم سے نہ چہوٹے تو مجہے کیا شکایت ہوگی۔ قصبہ گنگوہ مدتہائے دراز تک محل اولیار کرام
سلسلہ چشتیہ صابریہ کا رہا انمین سے ایک ناپاک الہ بخش نامی بعد مرنے کے خلق کے نزدیک

ایسی روح نجس موذی مشہور ہوا کہ صدہا کوس تک اُسکی ایذا سے خلق ڈرتی ہو کیا اوس نجس
کے سبب ان اولیاء کو جو بکثرت ہوئے برا کہہ سکتا حاشا وکلا وہ تو اپنی زندگی مین جہل کے سبب
برا اعتبار رکھتا تہا خوف یہ ہے کہ اگر کوئی بڑا اعتبار والا حضرت گنگوہ مین نکل کھڑا ہو تو اس سے
کتنا خوف ہوگا اور جیسا مشکوۃ المصابیح مین کتاب الامارہ مین حضرت ابوہریرہ سے روایت
ہو تعوذوا باللہ من راس السبعین وامارۃ الصبیان مین بہی اس زمانہ کے حالات اور
حضرت رشید اور انکے چیلے چانٹون کی تحریر اور تقریر سے پناہ مانگتا ہون جو اس مقدمہ مین وہ
کچہ میرے اوپر تحریر کرینگے تین سبب سے اسکے جواب کیطرف التفات نہ کرونگا اول یہ کہ شدت کا
ضعف ہو اور مجہہ مین طاقت ان چیزون کی طرف توجہ کی ہی نہین دوسری یہ کہ اس امر مین
توجہ مصلحت زمانہ کے بالکل خلاف ہو تیسری یہ کہ اور بہت اللہ کے بندے انکے مقابلہ پر کھڑے
ہین باقی رہے اور دو بات ایک یہ کہ فرماتے ہین بموجب خواب کسی شخص کے کہ علماء دیوبند
کے علماء حرمین سے افضل ہین سبحان اللہ چہوٹا منہ بڑی بات شیخ عبدالرحمن سراج نے بیس برس
منصب افتاء پر قیام کیا اس بیس برس مین صغیر اور کبیر موافق مخالف انکی دیانت کے قائل ہین
انسے پہلے سید عبداللہ مرغنی جو مفتی تہے انکی دیانت وامانت بہی ضرب المثل ہو اور اکثر علماء صالحین
یہان موجود ہین گو بعض غیر صالحین بہی یہان موجود ہین بعض کی خطا سے اکثر کے حق مین
بدگمان ہونا شان مسلم کی نہین دوسرے یہ کہ فرماتے ہین کہ مسجد الحرام مین ایک عالم نابینا سے مولوی
کا حال پوچہا گیا انہون نے کہا (بدعۃ وحرام) شاید وہ نابینا مولوی محمد انصاری سہارنپوری ہونگے
جو تقیہ سے نام اونکا نہین لیا کہ اونکو مکہ کا ہر صغیر وکبیر اہل علم سے برا کہتا ہی پایا اور کوئی ایسا اندہا
عقل اور بینائی کا ہوگا سبحان اللہ خواب ایک مجہول شخص سے دیوبند کے علماء حرمین کے
علماء سے افضل ٹہرین اور ایک بینائی کے اندہے کے کہنے سے جو حقیقت مین وہ عقل کا

بہی اندہا ہی مولوی بدعت اور حرام ٹھہر جائے - اسپر مجہے ایک نقل یاد آئی کہ مداری فقیرون مین کہ
اکثر انہین کے رند وبد مذہب ہوتے ہین گو شاذ ونادر بعض انہین کے اچہے بہی ہون ایک اپنے
مرید کو کہتا تہا کہ بعد کچہ خدمت کے تجہے ایک نکتہ فقیری کا بتاؤنگا بعد چند مدت کے اوسنے خدمت
کرکے جو وہ نکتہ پوچہا تو کہا کہ **مولیٰ - محمد - مدار** تینون کے اول مین میم ہی اور اسمین اشارہ
ہی کہ تینون کا درجہ ایک ہی رہا دوسرا نکتہ تجہے بعد اور کچہ خدمت کے بتاؤنگا بعد گذرنے مدت اور
کرنے خدمت کے جو دوسرا نکتہ پوچہا کہا کہ **مکہ - مدینہ - مکہن پور** تینون کے اول مین میم
ہی اور اسمین اشارہ ہی کہ یہ تینون آپسمین برابر ہین اُس رندنے مکہ مدینہ کو مکہن پور کے برابر بتلایا
تہا حضرت مرج بفحوائے ہر کہ آمد برآن مزید کرد - دیوبند کو مکہ مدینہ دونون سے افضل ٹھہرا دیا
کیون نہو شاباش - این کار از تو آید و مردان چنین کنند - اور دوسری بات یہ ہی کہ براہین قاطعہ
مین انوار ساطعہ کے جواب مین کوئی فقرہ نہوگا کہ اسکے مصنف کو صراحۃً کلمات فحش سے یاد
نہ کرتے ہون اسپر مجہے دوسری نقل یاد آئی کہ جامع مسجد کے شہدے کہ رندے اور گالی گلوچ
بکنے مین مشہور ہین انہین سے ایک کی بیعت کا جو مینے حال سنا تو معلوم ہوا کہ اسکے مرشد نے وقت بیعت
لینے کے یہ کہا تہا کہ سن بے جوا کھیلیو گالی گلوچ بکیو پر کاف لام سے رکیو سنکر کے یہ مضمون میری
سمجہہ مین نہ آیا مینے انکے ایک معتبر سے پوچہا کہ اس قول کے کیا معنے ہین کہا کاف سے مراد کافر
کہنا اور لام سے لعنت کرنا سبحان اللہ جامع مسجد کے شہدے کافر کہنے اور لعنتی کہنے کو ایسا برا
سمجہین اور براہین قاطعہ کے مصنف انوار ساطعہ کے مصنف کو مشرک اور کافر بتلاوین -
بعض جگہہ بعض چیزین مشہور ہین جیسی میری بستی کرانہ اور نانوتہ جسکے رہنے والی مولوی
قاسم اور مولوی یعقوب وغیرہ تہے نحوست مین مشہور ہی کہ عوام صبح کو انکا نام ہی نہین لیتے
کرانہ کو بہریون والا شہر اور نانوتہ کو چہوٹا شہر کہتے ہین اور کرسی اور کاندلہ اور انبیٹہہ حمق مین

مشہور ہین اوران بستیون کے اہالی مین کچہ نہ کچہ تاثر ہوتے ہین میری بستی کی تاثیر میرے
مین یہ ہوئی کہ ایسازمانہ نحوست دیکہا اللہ تعالی مولوی خلیل احمد کو انکی بستی
کے خواص سے بچاوے اور حضرت مولوی غلام دستگیر صاحب
کو انکے رو مین جزائے خیر عطا فرماوے آمین ثم آمین
العبد محمد رحمت اللہ بن خلیل الرحمن غفر لہما المنان

محمد رحمت اللہ ١٢٩٣

٥ ذیقعدہ سنہ ١٣٠٦
از مکہ معظمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عربی رسالہ جناب مولوی غلام دستگیر صاحب قصوری کا جواب مین براہین قاطعہ کے
من اولہا الی آخرہا جناب مولوی رحمت اللہ صاحب نے سنا اور مین نے سنایا سننے
کے بعد آپ نے اسکے مضامین کی تائید مین تقریظ مرقومہ بالا اپنی زبان فیض بیان
سے فرمائی اور اسکے اخیر مین اپنی مہر کرائی ۔ العبد حضرت نور
مدرس اول مدرسہ ہندیہ مکیہ ۔ تحریر ١٧ ماہ ذیقعدہ سنہ ١٣٠٧

حضرت نور ١٢٩٨

اردو رسالہ جو عربی رسالہ کا ضمیمہ ہے جواب مین براہین قاطعہ کے تصنیف جناب
مولوی غلام دستگیر صاحب قصوری من اولہا الی آخرہا جناب مولوی رحمت اللہ صاحب
نے سنا اور اس احقر نے سنایا اور بعد سننے کے اوسکے مضامین کی تائید مین
اپنی زبان فیض بیان سے یہ تقریظ مرقوم بالا فرمائی اور اسکے
اخیر مین اپنی مہر ثبت کرائی ۔ فقط

عبد السبحان

العبد عبد السبحان عفی عنہ مدرس دوم مدرسہ ہندیہ واقع مکہ معظمہ بقلم خود

اب بھی کوئی مسلمان انجان رہکر حنفیت کے گمان سے انکی تزویر وطغیان سے غافل و
ذاہل رہے تو ہمین اتنا ہی پڑھ دینا کافی ووافی هذا بصائر من ربکم فمن ابصر فلنفسہ

ومن عمی فعلیها وما انا علیکم بحفیظ ۞

اما از انجا که اکثر ناظرین نے نہ تو تقدیس الوکیل کی صورت دیکھی ہی اور نہ رشید و خلیل کی صورت ملاحظہ کی لہذا ہم یہاں بداعیۂ ضرورت ملمبہ ایک اور نمونہ بتلاتے ہین اوسے فکر و غور سے دیکھہ بھال کر ہر ایک انسان جو کنارہ رہیگا تو بانی کے یاجوج ماجوج کے سریان افتتان سے خمیازہ خسارت ایمان ہرگز نہ سہیگا و باللہ التوفیق وھو خیر الرفیق ۞

غلام محمد کے نامی گرامی رسالہ استفسار کے ص۳ پر قاضی رحمت اللہ جی کی تائید ثبت ہو اوسمین وہ خود آپ کو اہل سنت والجماعت مقرر فرما رہے ہین اسکا تو تعجب ہی نہین ہی ہم بہی ایک مشہور مضمون کو نئے پیرایہ سے موزون کر کے کہے دیتے ہین۔ ع

قاضی چہ لاف میزنی از پاکدامنی	بر شملہ تو این ہمہ داغ شراب چیست

بڑی حیرتناک بات تو یہ ہے جو یہین فرما رہے ہین کہ اور ایسے مسئلہ غیبی پر ناظمہ راہ حق حکیم قمر الدین صاحب ساکن بڑودہ کی تالیف شدہ پر تمام شہر سورت کے علماء و مشائخین کی تصحیح و مواہیر ثبت ہو اور بعض اہل نادیر کی تصحیح موجود اور جو انکار کرتا ہی وہ خارج سنت وجماعت ہی انتہی۔ یہان پر صائب کا شعر۔

بنمائی بصاحب نظران جوہر خود را	عیسی نتوان گشت بتصدیق خر چند

تو لکھنا بجا ہو پھر کیا انھون کا یہ کلام پڑھنا بھی خطا ہو کہ۔

صائب دو چیز می شکند قدر شعر را	تحسین بیوقوف و سکوت سخن شناس

قاضی جی نے پوری طاقت صرف کردی اور بیحد زور لگا دیا جو ناظمہ راہ حق سے استدلال فرمایا باقی کتب دینیہ سے مونھہ پھر اکر جو ادہر چلے گویا اپنے عندیہ مین اقامت دلیل کا حق ادا کر چکے اما ایسی عیاری اور ملمع کاری کی قدر اور اعتباری تو تب ہی ممکن و قابل ترجیح تہی کہ

حکیم قمرالدین صاحب گنگوہ اور دیوبند سے بہی مقامات چند اودہر ہوتے تا مبلغ فضل و کمال کا سرمایہ غیر معدود باقی رہجاتا مگر قاضی جی کہڑ پیٹ جلدی سے کہلوا ایکی بازی گندی ہوگئی اپنے بڑی غلطی کہائی جو ساکن بڑودہ کی قید لگائی اتنا نہ فرماتے تو اورونکے طور پر علماء حنفیہ میں یہ ہی سماجاتے خیر مضی مامضی ولنفذ ماتقضی تائید لکہتے وقت شاید محکمہ دار القضا میں آپ کے سامنے مزکی ہنوگا اس جہت سے ٹہوکر کہائی آپ کا قصور نہیں ہو آپ معذور ہو لیکن اب پہر سے مونہہ کہولو اور جان پہچان کر بولو کہ یہ وہ حکیم قمرالدین صاحب ہین جنہون نے بنا بر مشہور و زبان زد نزدیک و دور آپ پونہ ڈرجن یعنے پورے آدھی کوڑی مین ایک کم علماؤ اونکو اسی بحث کے لئے بڑودہ بلوالیا اور رات کو شیجرہ کہلایا علی الصباح انی بری منک تو نہین پر انی بری منکم فرمایا اور چہوٹو میان کے گہر کا راستہ بتایا اگر یہ امر مشہور صحیح ہو اور پہر ناظرہ کی عبارت کا وہی مطلب ہو جو بعض ناشناسان سامی نے اختراع کرکے قرار دے لیا ہو تو اب چندے فمن عفی واصلح فاجرہ علی اللہ سے گذر کر ولمن انتصر بعد ظلمہ فاولئك ما علیهم من سبیل پر کاربندی مین کوئی جرح نہین ہو لہذا معروضہ کو گوش حق نیوش سے اصغا کرکے قضا کیجئے ؁

حکیم جی کا شطرنج کی بردومات مین تضیع اوقات صلوات کرنا تو معلوم ہوگا اور نیز آپ کی عکسی تصویر نستعلیق پیرایہ مین مختلف مقامات کے دیوارون پر آویزان بہی ملاحظہ کی ہوگی مگر اس بار ایک خاص اجلاس مین کتیا کو پاس لئے ہوئے انگریزی ٹوپی زیب سر اور کوٹ پتلون کے لباس مین جو تصویر کہینچائی ہے اور ایسی حالت مین ڈاڑہی کی بہی غالبا جسے فرینچ کٹ کہا کرتے ہین اوس قرینہ سے صفائی ہو اس پیکر پاک کو ایک پلے مین رکھ دیجئے اور مقابل کے پلے مین آپ کے کلام بلاغت نظام کو دہر دیجئے۔

جو فرد کیفیت انجمن اسلام بڑودہ بابت ۱۸۹۹ء کے صفحہ ۵۷ تا ۶۱ پر ارشاد فرماتے ہین

عالم کو گر عمل نہین جاہل ہی بیخبر
تصویر بیول ہو کہ جو بے بو ہی بے اثر

کشتی ہو ایک شکستہ مکان ہی بغیر در
گر راست پوچھتے ہو تو ہی خار پر ضرر

عامل نہین ہو گر متعدی مرض ہے وہ
مضمون کفر و ظلم کا خالص غرض ہے وہ

مفہوم اسکے فعل سے ہوتا ہی صاف حال
ہو گفتگو کی جاہل و بے علم کو مجال

یہ رو و کد زبانی ہی دلمین ہی قیل و قال
جسکا جواب کچھ نہین سنئے اگر سوال

انسان اپنے نفس پہ کامل بصیر ہے
یہ سوء اعتقاد کی ظاہر نظیر ہے

ہان بعض نے کہا ہی جو عالم ہو بیعمل
لیکن یہ بات رکھتی ہو مخصوص اک محل

رکھ فعل سے نہ اوسکے غرض قول پر تو چل
تعلیم یا فتونکے لئے ہی یہ ایک مثل

دیوار پر لکھی ہو نصیحت تو مان لے
عالم جو بے عمل ہو اُسے خاک جان لے

پس اہل انجمن نے کیا سوچکر خیال
جنکو علوم دین محمد مین تہا کمال

آگے تہے اہل علم بڑودہ مین بیمثال
پر ہو گیا ہی ابتو زمانہ کا اور حال

تعلیم علم دین ہو نہ قرآن کا شوق ہے
پتلون و کوٹ کرکٹ و ہوٹل سے ذوق ہے

قاضی جی حضور والا کی اوسی حیرتناک فوٹو گراف اور اس کلام پاک وصاف کا انصاف
آپ ہی پر چھوڑا جاتا ہی اما از انجا کہ یہ عوارض ذاتی سے بحث ہی جسے صاحبان تہذیب جدید

بہت ہی ناپسند کرتے ہین اس سے پہلوتہی کرکے حکیم جی کا علمی سرمایہ ملاحظہ کریجئے جسے آپ اپنے ایک قبلہ پر خط مین تحریر کر رہے ہین وہو ہذا۔

جناب قبلہ جمعدار حسین میاں صاحب دومی سلمہ

پیرزادہ علی میاں صاحب نے مجھسے مسئلہ پوچھا تہا اور کہا تہا کہ آپ تحریر کرکے روانہ کروگے تو بڑی مہربانی ہوگی صورت مسئلہ کی یہ ہی کہ اگر مصلّی کو یقین ہو کہ نماز صبح کی ایک رکعت ہی جماعت کے ساتھ ہاتھ آیگی سنت صبح کی پڑھ لی اور جماعت مین شامل ہوجاوے اور اگر ایک رکعت کے ملنے کا یقین نہو تو سنت کو ترک کرے اور جماعت مین شامل ہوجاوے اور آفتاب خوب روشن ہونے کے بعد سنت کی قضا کرے اور افضل یہی ہی اور قضا سنت کی آفتاب نکلنے کے پہلے درست نہین ہی اور یہ سنت کی قضا اسواسطے ہی کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنت قضا پڑھی ہی لیلۃ العرس مین یہ مضمون شرح وقایہ کا ہی اور عبارت اوسکی یہ ہی ویترك سنة الفجر ویقتدی من لایدرکہ فان فاتت بدون الفرض لایقضی قبل طلوع الشمس فیقضی السنۃ بعد طلوع الشمس الی الزوال عند محمد رحمہ اللہ ۔

العبد خادم الطلبۃ قمرالدین عفی عنہ

اس قطعی حکم مین لیلۃ العرس اور شرح وقایہ لفظی فاش خطائین قلم اعجاز رقم سے صفحہ قرطاس پر چکیدہ ہوئین اسکا چندان اندیشہ نہین ہے مگر خطائے معنوی جو حضور سے سرزد ہوئی وہ تو دانایان فن پر روشن و مبرہن ہے کیا اسمین بھی مضائقہ نہین ہوتا ۔

ہدایہ مین[۲۷۸] ہی واما عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ یقضیہا الی الزوال لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضاہما بعد ارتفاع الشمس غداۃ لیلۃ التعریس ولہما ان الاصل فی السنۃ ان لایقضی لاختصاص القضاء بالواجب والحدیث ورد

فی قضائہما تبعاً للفرض فبقی ماوراہ علی الاصل اور غلام محمد کے بھی مستند
مولوی عبدالحی صاحب کے مجموعۃ الفتاوی جلد ا صـ۲۶۶ پر ہے ؎
سوال ۳۷۹ سنت فجر اگر بضرورت شمول جماعت ترک شود پس ادائے آن قبل
از طلوع آفتاب بلاکراہۃ جائز ہست یا نہ بینوا توجروا ۔ **ہوالمصوب**
از حدیث قیس خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقیمت الصلوۃ فصلیت معہ
الصبح ثم انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجد نی اصلی فقال مہلا یاقیس
اصلاتان قلت انی لم اکن رکعت رکعتی الفجر قال فلا اذن انتہی اخرجہ الترمذی
وابن ماجہ وغیرہما عدم کراہت ثابت وضعف اسنادش چنانکہ ترمذی وغیرہ بیان کردہ
ست نہ بدرجہ ہست کہ مسقط احتجاج باشد لیکن حنفیہ بسبب تقریر اصولی حکم کراہت میدہند
عینی در عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری مینویسد قلت استقرت القاعدۃ ان المبیح والحاظر
اذا تعارضا جعل الحاظر متاخراً وقد ورد النہی فی احادیث کثیرۃ انتہی ؎
اور پھر مجموعۃ الفتاوی جلد اول صـ۲۲۳ پر ہے۔ استفتاء ۱۶۳ ۳۸۰۔ مایقول العلماء
فی ہذہ المسئلۃ ذکر فی کتب الاحناف قاطبۃ لا یقضی سنۃ الفجر الا اذا فاتت
مع الفجر فیقضیہا تبعاً للقضائہ قبل الزوال واما اذا فاتت وحدہ فلا تقضی قبل
طلوع الشمس بالاجماع لکراہۃ النفل بعد الصبح والاصل فیہ قولہ علیہ السلام
لاصلوۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولاصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس
رواہ ابوداؤد ولکن یعارضہ ما روی قیس بن عمر رأی رسول اللہ رجلا یصلی
بعد صلوۃ الصبح رکعتین فقال صلوۃ الصبح رکعتین فقال الرجل انی لم اکن
صلیت الرکعتین اللتین قبلہما فصلیتہما الآن فسکت رسول اللہ رواہ ابوداؤد

فماوجہ التوفیق ودفع التعارض - بینوا توجروا - ھوالمصوب - لاشك فی صحۃ الاحادیث التی وردت بالمنع عن الصلوۃ بعد طلوع الفجر حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب من التطوعات علی مافی الصحیحین وغیرھما وکذا لاشبھۃ فی کون الحدیث الدال علی جواز اداء سنۃ الفجر بعد صلاۃ الفجر قبل طلوع الشمس معتجابہ الاان اصحابنا لما اثبتوا فی الاصول ان النص المبیح والمحرم اذا تعارضا یقدم المحرم وان القول مقدم علی الفعل والتقریر حکموا ھنا بالمنع عملا باحادیث النہی العامۃ القولیۃ المحرمۃ وکذا قال العینی فی النہایۃ شرح الھدایۃ بعد ذکر التعارضین ان المبیح والحاظر اذا تعارضا جعل الحاظر متاخرا وقد ورد النہی فی کثیر من الاحادیث انتہی - اس بیان سے حکیم جی کی فقاہت کا اندازہ کرکے ناظمہ راہ حق کا نام نہ لیجئے مجھے تو بڑا تعجب یہ ہے کہ آپ کے حکیم جی بوحنیفہ مشرب کے ہوکر محمد کے مذہب مین کیون شامل ہوگئے خیر اسے بھی جانے دیجئے اور ایک نیا ماجرا سن لیجئے *

امام المنکرین غلام محمد کے بھی مستند مولوی حقانی نے مقدمہ تفسیر حقانی مین لکھا ہی یوروپ مین ملک کے ملک ایسے بیدین و ملحد ہوگئے کہ جو خدا اور خدا کی باتون

پر قہقہہ اڑاتے ہین جنکا اثر ہندوستان مین بھی لبولوس ہند سید احمد خان بہادر کے ذریعہ سے نوجوان انگریزی خوانون مین پہونچا اور شراب خواری وزنا نے از حد رواج پایا اھ او سمین ہی سید احمد خان کی تفسیر ملاحظہ فرمالیجے کہ جسمین یوروپ کے ملحدون کی تقلید کرکے قرآن مجید کو بالکل محرف کردیا ہی خرق عادات او معجزات انبیاء اور ملائکہ اور جن و شیطان و نعمای جنت اور عقوبات دوزخ کا محض انکار ہی اور پیغمبر علیہ السلام

کی وحی کو مجذوبانہ خیال بتایا ہی اور وجود اور اثر دعا پر وغیرہ بہت امور منصوصہ پر مضحکہ کیا ہوا ہ اوسی مین ہی تفسیر قرآن سید احمد خان دہلوی کی ہنوز ناتمام ہی اس شخص نے اپنے خیالات باطلہ کو کہ جو ملحدین یوروپ سے حاصل کئے اور جنکی اتباع کا نام انکے نزدیک ترقی قومی اور فلاح اسلام ہی درج کیا ہی در اصل یہ کتاب تحریف قرآن ہی نہ تفسیر خان صاحب

بہادر کی بیباکی اور الحاد کی وجہ سے تمام ہندوستان کے علمار نے تکفیر کا فتوی دیا ہی مگر چونکہ وہ اور اونکی ذریت جنت دوزخ کے منکر اور الہامی باتون کو لغو سمجھتے ہین اسلئے اس کفر کی بھی کچھ پروا نہین کرتے بلکہ مضحکہ اوڑاتے ہین العیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ ؁

انھین مولوی حقانی صاحب کے ایک لکچر کی عبارت رسالہ ردنیچریہ مرتبہ مرزا محمد بیگ دہلوی مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی سے یہان پر نقل کردینا بھی خالی از فوائد نہین آپ کا ارشاد صدق بنیاد ہی ۔ سید اگرچہ ہم ہی مسلمانون مین ایک پرانے معزز شخص ہین مگر زمانے کی نیرنگیون اور تیرہوین صدی کے اثر نے نئے ریفارمر مصلح قوم پیدا کردئے پھر تو وہ تھے اور اونکے ہاتھ صاف کرنیکو ہندوستان مین پردیسی اور یتیم اسلام ہتا سید نے ترمیم تو کیا بلکہ پرانے اسلام کو جڑ سے گرا کر ایک نئے اسلام کی بنیاد ڈالی اور اسکے حدود کو وسیع کر دکھایا کیونکہ اسلام قدیم مین جو مسلمانون کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہونچا ہی انبیا کو تو کیا ایک نبی کو بھی نہ مانے کتب آسمانی تو کیا ایک کتاب کا بھی انکار کرے وہ قطعاً دائرہ اسلام سے خارج قرآن مجید کی متعدد آیتین اور بیشمار صحیح احادیث صاف صاف کہہ رہی ہین کہ ان باتون مین ایک کا بھی منکر جہنمی ہی جو خالداً مخلداً جہنم مین جلیگا سید کے اسلام مین ہندو عیسائی دہریئے بت پرست سب داخل ہین اور جنت کے مستحق ہین پھر اسلام جدید کے بموجب سید نے تفسیر مین مغربی فلاسفرون کے خیالات

بتھلانے اور اصلی معانی کو دہکے دے دیکر باہر نکالنے مین جو کوشش کی وہ اسلام جدید
کے پیروون کے نزدیک قابل شکوری ہی اسکے بعد سرسید نے ایک اور بھاری کام کیا وحی
جنت دوزخ ملائکہ بلکہ خدا اور نبی کے لفظ کو تو ایمان لانے کے قابل قرار دیا مگر انکے معنی بدل
دیے نئی نبوت جسکا کسی پر خاتمہ نہین جو معجزہ اور خرق عادت کے محتاج نہین نیا جبرئیل
نئے ملائکہ یعنے قوت ملکیہ بلکہ نیا خدا جو نہ دعا قبول کرنے پر قادر ہو نہ نظام عالم مین جاری
کرنے کے بعد دخیل ہی ماننا پڑا پھر جب اصل اصول باتون مین یہ اختلاف ہی تو فروعات
وعملیات کی کیا پرسش ہی اب مین نہین سمجھتا کہ یہ نئے اسلام کا بانی اسلام قدیم کے پابندون کی
تعلیم کی کیسی اصلاح و ترمیم کریگا سرسید کی تعلیم و تربیت جو مسلمانونکے بچون کے حقمین
ابر رحمت کیطرح علیگڈہ کالج پر برستی رہتی ہی میرے نزدیک مسلمانونکی موجودہ حالت کیلئے
کسیطرح مفید نہین بلکہ سخت مضر و خطرناک ہی اس تعلیم کا نتیجہ جو سب سے اول سرسید کے دونو
صاحبزادون کے حقمین ظاہر ہوا ہی وہ انکے لئے قدرتی نمونہ اور زندہ دلون کیلئے عبرت ہے
سرسید نے اسلام قدیم کو گرا کر جو وسیع اسلام کے بنگلے مین صاحبزادونکو بٹھایا منجملہ اور نعما
کے ایک شراب خواری ہی کہ جسنے وضعدار ہی نہین کر دیا بلکہ سرکاری ملازمت کے قابل بھی نہین
رکھا بلکہ زندگی سے مایوس کر دیا گیا علیگڈہ کالج اس سبب سے کہ ایک گھنٹہ تک اوسمین دینیات کی
چھوٹی کتابون کی تعلیم دیجاتی ہی اور ظہر و عصر کے وقت کھیل کود کے ذریعہ سے نماز پر مجبور
کیا جاتا ہی خواہ بیوضو ہی کیون نہو اور اوسکے ارکان و شروط سے بیخبری ہی کیون نہو مدرسۃ
المسلمین کہلانیکا مستحق ہو سکتا ہی؟ نہین ہرگز نہین اھ ملخصا و ملتقطا ۔

قاضی صاحب معاف فرمائیگا آپ کو بہت انتظار کرنا پڑا کہ سوق کلام سی میرا مقصود کیونکر
منوط ہوا اب وہ موقع آگیا جو مین اپنی گذارش پر آپکے خیال کو متوجہ کر سکون اور آپ آخر فیصلہ

بنا

اپنے محکمۂ دار القضا مین سنائین تب تلک آپ کے عالی وصیان کو اپنے قابو مین رکھہ سکون آپ
اپنی قوت متخیلہ کے ایک گوشہ مین حقانی صاحب کی تقریر مسبوقۃ الذکر کے فقرہ اور تمام بیان
سلسل کے خاص خاص جملہ ضرور مستحضر رکھین تا اعادے کی ضرورت نہ ہے یہ قوی امید ہے
اب آپ اپنے مستند حکیم قمر الدین صاحب کی سنو کہ وہ اسکے برخلاف کیا قیامت قایم
کر رہے ہین جبکہ ایسے سید کو ملک الموت نے دھر دبایا اور اوسکی روح کو دار الجزا کیطرف روانہ
فرمایا تو بڑودہ انجمن اسلام کے بعض ممبرون کی تحریک سے ایک تعزیت نامہ لکھنے کا موقع آیا
جسکو آپکے انھین مستند حکیم صاحب نے انشا فرمایا ملاحظہ ہو فرد کیفیت انجمن اسلام بڑودہ
بابت ۱۸۹۸ء کی صفحہ ۳۶ پر جو ارشاد کرتے ہین ٭

جناب آنریبل مسٹر سید محمود خان صاحب بہادر ادام اجلالہ

ہم اہل انجمن اسلام بڑودہ گجرات بصد حسرت و افسوس صدمہ جانکاہ آپ کے پدر بزرگوار مغفور
سے استرجاع کرتے ہین (انا للہ وانا الیہ راجعون) حقا کہ جناب سید احمد خان صاحب مغفور
شیر میدان ہمت بزرعرصہ گاہ عظمت و جلال تھے اپنے اوصاف حمیدہ اور برکات پسندیدہ مین آپ
ہی نظیر و مثال اس انتقال کا بہت بڑا اثر ہوا بیشک یہ امر مسلم الثبوت ہے کہ ساکنان عالم کون و فساد
کو بموجب کل شیء ھالک الا وجہہ ایک روز معین ہے اور آن مقررہ بمقتضای اذا جاء اجلھم لایستاخرون
ساعۃ ولا یستقدمون جام اجل پینا ہے اور باقیات صالحات کو صبر جری ضروری کر کے رنجیدہ خاطر
جینا ہے لیکن بعض کا غم متعلقین شکستہ بال کرتے ہین اور بعض کا اہل قوم موجودہ حال اور
بعض کا غم باعتبار حال و استقبال اور خدا شاہد ہے وکفی باللہ شہیدا کہ نور اللہ مرقدہ بانوار الرحمت
والغفران قسم ثالث سے تھے اور کیون نہو جب اہل اسلام پر گھٹا جہالت اور بے ہنری کی چھا گئی
اور ہر طرف سے صدائین ادبار اور الجوع کی آنے لگین اور دوسری قومون نے بباعث تحصیل وقتی اور

فنون حالی پایہ ترقی پر قدم رکھا سید صاحب مغفور کا دل خون ہوگیا سبب کہ مدام خیر خواہیِ قوم کا دم مارتے تھے پس بہزاروں ہزار دقت و مشقت بتائیدات آسمانی و توفیقات ربانی مدرسہ عالی قایم کرکے سرکار گورنمنٹ سے بطور اگریجیٹ پاس شدہ اسکالروں کو بشمار بسبب لیاقت علمی و حیثیت فنی رفعت عہدہ ہائے مالیتی پر چڑھادیا اور بہتوں کو کرسی عدالت اور حکومت پر بٹھادیا اور ابھی بھی وہ دریائے مکرمت اور جلال کی موجیں کہ مراد ہماری وہی مدرسہ عالیہ ہے ریانی کشت زار اہل اسلام کو جاری اور رواں ہیں کل ارباب اسلام جو چشم بصیرت اور دیدۂ عبرت وا رکھتے ہیں اونکا ماتم کرینگے اور نسلاً بعد نسلاً اونکے احسان سے سر جھکائے ہوے سجدۂ استغفار بجالائینگے ۔ ہمارے نزدیک تو حدیث شریف ان اللہ عزوجل یبعث فی ھذہ الامۃ علی راس کل مائۃ من یجدد دینہا رواہ ابو داؤد مصداق اسکی حقیقۃً ہو یا مجازاً اونکی ذات مقدس ہے کہ نئے سرے علوم و فنون ماضی اور حال کو اہل اسلام میں پھیلا دیا ابھی آسمان رفعت و عزت پر اکثر ستارہائے روشن اسلام جو چمک دکھارہے اور ہماری نظروں میں تاباں و درخشاں آرہے ہیں اسی آفتاب سعی و ہمت کا پرتو ہے افسوس کہ غروب ہوگیا جب دوروست باشندونکو اسقدر تاریکی رنج آنکھوں میں چھارہی تو آپ کے غم والم کا کیا بیان ہوسکتا ہے آپ کو تلقین صبر تحصیل حاصل ہے آپ جزائے صبر جمیل سے ناواقف نہیں ہیں اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ واولئک ھم المھتدون قطعہ

حسرتا ناظم نگون شد رکن قوم
ذات او بد صورت ابر مطیر
بود سبزی و ریانی از و
وای گرمای تعلم باز شد
از سر طاق رواق قصر شد

ای بسا دردا که آن ذیشان برفت
بر مزارع قطرہ زن باران برفت
گشت ما بگذاشتہ دہقان برفت
ظل ہمبوط از سر طفلان برفت
آن ہمای رحمت واحسان برفت

۱۲/ دلی

عینٹا ابیضت از اشک فراق باجواب من اف والقوم ۔ انا	واورینغاچون مہ کنعان برفت زین جہان سید احمدخان برفت

یہان پر قمرالدین صاحب کو صرف دین کے معنے بتلادینا ضرور جسے دریافت کرکے شاید آیندہ عیسوی سنہ جیسی یہان لکھی تحریر کرکے ارتکاب جایز اور ترک واجب کے ارتکاب سے باز آئین ۔

فخر رازی تفسیر کبیر جلد ۴ صفحہ ۴۴۲ مین زیر آیۃ ان عدۃ الشھور اثنا عشر شھرا فی کتاب اللہ کی تفسیر مین تحریر فرماتے ہین البحث الثانی فی تفسیر لفظ الدین وجوہ الاول ان الدین قد یراد بہ الحساب یقال الکیس من دان نفسہ ای حاسبہا والقیم معناہ المستقیم فتفسیر الآیۃ علی ھذا التقدیر ذلک الحساب الصحیح المستقیم الخ فلم یکن حمل ھذا اللفظ علی التعبد اولی من حملہ علی الحساب قال اھل العلم الواجب علی المسلمین بحکم ھذہ الآیۃ ان یعتبروا فی بیوعھم و دیونھم واحوال زکوتھم وسائر احکامھم السنۃ العربیۃ بالاھلۃ ولا یجوز لھم اعتبار السنۃ العجمیۃ والرومیۃ انتہی مگر اس قسم کے معاملہ تو حکیم جی کی نظرون مین کچھہ وقعت سے دیکھے نہین جاتے لہذا اور علیحدہ گذارش کیا چاہتا ہون جو یہ ہے ؎

جناب قاضی صاحب حکیم جی کا یہ مضمون مختلف اجزا کا مرکب معجون ہوگیا ہے لہذا چند شبہات کا فیصلہ چاہتا ہون وہ آپ اپنی گورنمنٹ سے عنایت کرنے مین دریغ روا نہ فرمائین ۔ عینٹا ابیضت از اشک فراق ؎ واورینغاچون مہ کنعان برفت ۔ اس شعر مین خود بشمول کسی غیر کے عینٹا ابیضت کے مصداق بنے اور سید کو مہ کنعان کا مفہوم بنانے مین فن شاعری نہ سہی تو آئین بھٹائی کے رو سے کونسے دفعہ کی رعایت منظور فرمائی ہو لیکن آپ تکلیف نہ کیجیے غالبًا آپ بھی اس کوچہ سے واقف نہین ہین پھر فیصلہ دینا جایز نہین لہذا رہنے دو علیحدہ جہان مین ہوجائیگی آپ معروضات ذیل کے فیصلہ دیتے دیتے بھی اوکتا جائین تو خوش نصیب اور بڑی غنیمت جانونگا ؎

اوّلاً یہ کہ حکیم جی نے وہان سے یہان تلک سوق کلام مین سرسید کو عموماً جن صفات کمال سے موصوف فرمایا ہو اور خصوصاً مصداق حدیث ابوداؤد بتایا ہو ایا واقعی ان صفات سے موصوف ہونے کا سرسید مستحق تہا یا نہین ٭

ثانیاً اگر مستحق تہا فرمائے تو غلام محمد کے مستند مولوی حقانی صاحب والی تقریر کی نسبت کیا خیال قایم کیا جاوے یہ صاف صاف فرما دیجئے ٭

ثالثاً اگر حکم یہ ہو کہ اصلاً اور قطعاً مستحق نہین تہا تو اب آپ کے مستند حکیم جی کو کیا مقرر کرنے مین آوے یہ بے لاف و گزاف از روئے انصاف ارشاد کیجئے ٭

٣٨٢

رابعاً در المختار مین ہو لا بأس بارثائہ بشعر او غیرہ لکن یکرہ الافراط فی مدحہ انتہی اور ہدایہ مین ہو المروی عن محمد نصاً ان کل مکروہ حرام انتہی بنابر روایۃ در المختار حکیم جی سرسید کے اس مرثیہ مین غایۃ درجہ کے افراط کی وجہ سے بشمول روایۃ ہدایہ فعل حرام پر ارتکاب کرکے بجائے خودسرائی یا حصول ثواب واقعی خراب ہوئے یا نہین ٭

٣٨٣

خامساً اخرج الترمذی عن ابی موسی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من میت یموت فیقوم باکیہم فیقول واجبلاہ واسیداہ ونحو ذلک الا وکل اللہ بہ ملکین یلہزانہ ویقولان اہکذا کنت واخرج القرطبی فی التذکرۃ والسیوطی فی شرح الصدور عن ابی ہدبۃ ابراہیم بن ہدبۃ قال حدثنا انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد المیت اذا وضع فی قبرہ واقعد قال یقول اہلہ واسیداہ واشریفاہ واامیراہ قال یقول الملک اسمع ما یقولون انت کنت سیدا انت کنت امیرا انت کنت شریفا قال فیقول المیت یا لیتہم یسکتون فیضغط ضغطۃ تختلف فیہما اضلاعہ انتہی مغری کا حال تو آپ فرما دوگے لیکن صغری کا حال ارشاد ہو کہ بنابر ان

برخلاف عقیدہ سرسید بشرط وجود ملائکہ یلھزانہ کا مفہوم اور تختلف فیہا الضلاعہ کا مصداق ہونا سرسید کیواسطے ملنے مین کیا کوئی قباحت ہی یا نہین پانچون جواب باصواب بحوالۂ کتاب ارشاد ہون *

مگر ازانجا کہ غلام محمد کے مستند حقانی صاحب نے سرسید کو بولوس فرمایا اور آپکے حکیم جی نے اوسے مجدد دین بتایا آپ یہ انصاف نہین کر سکوگے وجہ یہ کہ آپ اور غلام محمد و وتین ویک روح جیسی ہو نہ آپ غلام محمد کے مستند کو برا مناؤگے اور نہ خود کے مستند حکیم کو نیچا دکھاؤگے لہذا یہ مقدمہ ہم آپکے دار القضا سے ٹرانس فر کرکے خود حکیم جی کے حوالہ کرے دیتے ہین جنسے اب کوئی تصفیہ طلبی کی ضرورت ہی نہین وہ خود بڑے مدبر اور گہرے دوراندیش ہین روح واحد کے جسا ین اور اونکے مستندین مین اندرونی بگاڑ اور خانہ جنگی ہوئی کیسی وین انھون نے پیش بینی کرکے خود بخود فیصلہ لکھ رہا ہی اتنا ہی نہین وہ مطبوع ہو کر شایع بہی ہو گیا ہی *

ملاحظہ کیجئے گلدستہ بزم شادی صـ۱۲ پر آپ کا ارشاد بلاغت بنیاد

ماہ یثرب کے اشارہ سے ہوا شق القمر	ای فلک ایسا ہی روشن آسمان آدمی
جنس مائل ہی بسوی جنس یہ نکتہ ہی ایک	آدمی کو چاہئے ہو قدردان آدمی

کیون قاضی جی دیوانہ ہوا ئے دانا راصدائے بس ست ۔ آگے آئے آیت نہ لگہ ہو نہ شکایت رہی یہ بات کہ ثانی شعر تو مطلب کا تہا لیکن اول شعر کے نقل سے کونسا مقصود ہی تو وہ بھی کہے دیتا ہون کہ اوسمین آپ کے مستند نے مدینہ طیبہ کو یثرب فرمایا ہی جو کہا ۔ ماہ یثرب کے اشارہ سے ہوا شق القمر ۔ اور اسوقت تلک حضور کو اتنا شعور نہین ہی کہ بلدہ پاک سرور خطہ خاک وقبہ افلاک کو یثرب کہنا سخت مکروہ و مقبوح موجب توبہ نصوح ہی خیاب قاضی القضات دیکھو لاٴل الحرات کی شرح مزرع الحسنات مین کی رباعی ۔

ای در جسد مدینہ جسم تو چون جان	وین تو گرفتہ قاف تا قاف جہان
در لفظ مدینہ نگر از اعجاز ت	مہ شق شد و گرفت وین را بمیان

ایسے مدینہ کو یثرب کہنا بڑی بیباکی ہی اور سخت ناپاکی کتاب لاجواب وجوہ المسفرہ عن اتساع المغفرہ مین ہی ویکرہ آن یقال للمدینۃ یثرب الآن لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال للمدینۃ یثرب فلیستغفر اللہ ھی طابۃ رواہ ابن عازب وقال القرطبی فی تفسیرہ یثرب اسم رجل من العمالقۃ نزل بہذا الارض فسموھا باسمہ قال البرماوی فی شرح البخاری یکرہ ان یقال للمدینۃ المشرفۃ یثرب لانہ من التثریب وھو التعییر والتوبیخ انتہی ٭

ہر چند صاحب وجوہ مسفرہ اور برماوی نے مدینہ طیبہ کو یثرب کہنا مکروہ کہا ہی مگر ہمنے ترتیب مین ہدایہ سے نقل کر دیا کہ ہر ایک مکروہ کا حرام ہونا نصا امام محمد سے مروی ہی اور قصار سنت فجر مین حکیم جی مذہب امام محمد کو پسند کر چکے ہین پس بیشک و بلا ریب مدینہ کو یثرب کہنے مین حکیم جی حرام کے مرتکب ہوئے جسکی خبر بھی نہوئی شاک اسبات کا قرآن مجید اور بعض صحیح احادیث مین مدینہ کا تسمیہ یثرب سے معلوم ہو آئیندہ عبارتون سے فک ہو جاویگا نقایۃ الاثر شرح خلاصۃ السیر مین ہی وما ورد فی التنزیل یا اھل یثرب لا مقام لکم فھو قول بعض المنافقین وما جاء فی بعض الاحادیث تسمیتہا بیثرب فھو قبل النھی عن ذلک انتہی خلاصۃ الوفاء باخبار دار المصطفی صہ مین ہی وروی ابن شبۃ نھیہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تسمیۃ المدینۃ یثرب فلیستغفر اللہ ھی طابۃ وما فی الآیۃ حکایۃ عن المنافقین ولذا قال عیسی بن دینار المالکی من سماھا یثرب کتبت علیہ خطیئۃ لکن فی الصحیحین فی حدیث الھجرۃ فاذا ھی المدینۃ یثرب وفی روایۃ لا اراھا الا یثرب وقد یجاب بانہ قبل النھی انتہی جذب القلوب الی دیار المحبوب صہ ۱۴ پر محدث دہلوی رحمہ اللہ

۳۸۶

تعالی ارشاد فرماتے ہیں در حدیث آمدہ ہست ان اللہ امرنی ان اسمی المدینۃ طابۃ فرمود
پروردگار عالم جل جلالہ مرا امر کرد مدینہ را طابہ نام کنم و از وہب بن منبہ آمدہ ہست کہ نام مدینہ در
توریت طابہ و طیبہ ہست و مذہب امام مالک آنست کہ ہر کہ زمین مدینہ را بعدم طیب نسبت کند و
ہوای او را ناخوش گوید واجب التعذیر گردد او را حبس کنند تا آنکہ توبہ صحیح از وی بوجود آید و پیش
از زمان سعادت نشان نبوت مدینہ را یثرب و اثرب بروزن مسجد میگفتند رسول خدا علیہ افضل الصلوۃ
واکملہا بامر الہی عز اسمہ او را طابہ و طیبہ نام کردہ گویند کہ یثرب نام یکی از اولاد نوح است علیہ السلام کہ
بعد از تفرق ذریت او درین سرزمین مقام گرفت و علمای تاریخ را اختلاف ہست کہ یثرب اسم مدینہ
ہست یا ناحیہ کہ در جانب غربی جبل احد ہست و در وی عیون کثیر و نخیل بسیار بود و اکثر علما این قول را
ترجیح نمودہ و در تورات اثارب بصیغہ جمع مذکور ہست و ابن زبالہ کہ یکی از اصحاب امام مالک ہست و
قدوہ مورخان مدینہ و بعضی دیگر از علما روایت کردہ اند کہ مدینہ را بہ یثرب تسمیہ نکنند و در تاریخ بخاری
حدیثی روایت کردہ کہ ہر کہ یکبار یثرب بگوید باید کہ از برای تلافی و تدارک آن دہ بار مدینہ گوید و امام
احمد و ابو یعلی روایت کردہ کہ ہر کہ مدینہ را یثرب گوید باید کہ استغفار کند نام او طابہ ہست و امثال این روایات
دیگر نیز آمدہ و وجہ کراہت اشتقاق او است از ثرب بتحریک کہ بمعنی فساد ہست یا تثریب بمعنی مواخذہ و عتاب
آمدہ ہست یا آنکہ وی در اصل چون نام کافری ہست تسمیہ این مکان شریف کہ ساحت عزتش از غبار شرک
و کفر منزہ و مبرا است مناسب نبود و آنکہ در قرآن مجید واقع شدہ یا اھل یثرب لا مقام لکم از زبان
بعضے منافقان ہست کہ در تسمیہ او باین اسم داد نفاق میدادند و در بعضی احادیث نیز تسمیہ مدینہ بہ یثرب
واقع ہست گویند وقوع آن پیش از ورود نہی ہست واللہ اعلم اور **روح البیان** میں ہے فی الحدیث ۳۸۷
من سمی المدینۃ یثرب فلیستغفر اللہ فلیستغفر اللہ ھی طیبۃ ھی طیبۃ وقولہ علیہ السلام
حین اشار الی دار الھجرۃ لا اریھا الا یثرب و نحو ذلک من کل ما وقع فی کلامہ فقبل النہی

وقد افتى الامام مالك رحمه الله تعالى فيمن قال تربة المدينة ردية بضربه ثلاثين درة وبحبسه

وقال ما احوجه الى ضرب عنقه تربة دفن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم انها غير

طيبة انتهى مواہب قسطلانی کی شرح زرقانی جلد ه ص ۳۵۹ مین ہو ویرحم الله ۳۸۸ ابا العباس

احمد بن محمد العريف حيث قال فى قصيدته التى اولها - اذا ما حدا لحادى باحمال يثرب

فليت المطايا فوق خدى تعبق - الاولى باحمال طيبة للنهى عن تسميتها يثرب -

وانما سميت فى القرآن حكاية عن المنافقين - انتهى - پس اگر حکیم جی بھی - ماہ طیبہ کے

اشارے سے ہوا شق القمر - فرماتے تو کیا قباحت تھی لیکن قاضی جی آپ کے مستند حکیم جی

بھی ہین تو بڑے بیڈھب جنکی افضل العبادات یعنے توصیف سید الکائنات بھی ایسی طرز سے ادا ہوتی ہو

جسمین بکرات استغفار کی ضرورت پڑے نہ معلوم انکے معاصی و سیّات کیسے کچھ ہوتے ہونگے نسأل

الله العظيم ان يتداركنا بفضله العميم سچ ہی جب قلم اختیار سے گذر جائے اور زبان قابو سے نکلجائے

تو لفظ لفظ اور حرف حرف کا طور ہی کچھ اور ہو جائیگا اوسی گلدستہ بزم شادی مین مرزا علی صاحب

کے کلام بلاغت نظام مین ہو -

گاہ ہوتی ہے سپر گاہ ہے سنانِ آدمی — منہ مین کیا کیا کرتی ہے یہ زبان آدمی

ایک نقطہ حد سے بڑھجانے مین کل نقصان ہو — یہ زبان آدمی ہے پھر زیان آدمی

اور اسے بھی جانے دو تو تو ہین حکیم علام کا ارشاد بھی تو بہت سا پایا جسمین یہ شعر بھی ہو -

روشنی گھر کی ہو گھر کو پھونک بھی دیتی ہو گاہ — شمع ہے ایک خانۂ تن مین زبان آدمی

طوالت گفتار کو اختصار کرتا ہون اور قاضی کے خطاب مین اس شعر کو تکرار کرہ -

اندکی وا زتو گفتم و بس ترسیدم — کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن بسیار است

بالجملہ قاضی صاحب کو میرے مذکورۂ بالا چند سوالونکے جوابی زیرباری ہے حکیم جی

کے ایک ہی شعر جنس مائل ہو بسوے جنس یہ نکتہ ہر ایک ٭ آدمی کو چاہئے ہو قدر دان آدمی نے سکہ وش کردیا یا نہین حوصلہ تنگ اور حواس دنگ ہو جاتا غلام محمد اور اوسکی خیرخواہون نے جب سید عبد القادر بن محمد حسن اور قمر الدین حکیم سے تجاوز کر کے محمود سورتی کو بھی صف بھرتی مین لے لیا اور انھین کی تصحیح اور کلام سے استناد کیا تو ہمنے بھی یہان کے بھانڈ اور سوچیون سے تو مشورہ نہ لیا مگر مجبوراً سر جان ملکم کی تاریخ سے الزام دیا نھین تو ایسے لوگونکے ذکر سے شستہ اور مہذب ناظرین کو نفرت آتی ہے اتنا ہی نہین کتاب بھی غیر میمون اور بے برکت ہوجاتی ہے ٭

حاصل کلام اور خلاصۂ مرام یہ کہ جب زمرۂ مخالفین نے بوبوس سرسید کو مجددین مانئے والی قمر الدین کے کلام سے کام لیا اور بفحوائے قول صائب ۔

رسد بر اہل ایمان بیشتر آزار در دنیا ٭ گزندی نیست از دندان بجز انگشت شہادت را

بزعم خود اہل حق کو الزام دیا کہین مجہول النسب نے منصب سیادت پر قدم مارنا غنیمت نجانا پھر مولویت مین دم مارا مگر ہوتا کیا تھا ٭

سعادت ازلی را بکسب نتوان یافت ٭ کہ زاغ از خورش استخوان ہما نشود

کا سا مضمون تہا رفتہ رفتہ نوبت باین رسید کہ بچارون کی گردن مین جنہین فنا و صحن تک کا تمیز نہین جو قطن و عطن کے فرق سے بھی بدیہی تہا مولویت کا تمغا ڈالدیا اب وہ ہین کہ دھنی سوئی کے طور پھولے سمولی سایہ جبہ مین سماتے نہین اور اہل حق کو ستانے سے باز آتے نہین سچ ہے ۔

کمینہ قدر چون یابد ز دوستی گذرد ٭ پیادہ پیشہ کند کجروے چون فرزین شد

ان مختلف اوضاع اور وطیرہ کے ارباب ضلالات واصحاب جہالات کو دیکھکر اچانک حافظ کا

کلام یاد آگیا جو فرمایا ہے۔

تناہی الصبر بذ خلت بادی الاسی سرجان	وطار العقل از غنی بمعنی الورق غربان
بیا ای طائر فرخ بیاور مژدۂ دولت	عسی الایام ان یرجعن قوما کالذی کانوا
درین ظلمت سراتا کی ببوی دوست بنشینم	گہے انگشت بر دندان گہے سر بر سر زانو

ناچار اپنے ضروری مقاصد و مہمات بر طرف چھوڑ کر ادہر ادہر سے یہ چار ورق ہم پہنچا اور جوڑ کر ہدیۂ ناظرین پاک آئین اور تحفہ اولی الالباب کرتا ہون اور تفاؤل سعادت کی نیت سے کلام سعدی پر خاتمہ کتاب لکھتا ہون۔

ما نصیحت بجائے خود کردیم	روزگاری درین بسر بردیم
گر نیاید بگوش رغبت کس	بر رسولان بلاغ باشد و بس

خاتمہ کتاب مناظرۂ بڑودہ کی مختصر کیفیت روداد کے بیان مین

ناظرین با تمکین اس کیفیت کے ضمن مین اون خیانات کو بھی ملاحظہ فرماوینگے جو ابنار زمان نے خود کی تحریرات مین درج کین یا اخبارات مین مشتہر کرائین جسّے اونکی دیانت اور ثقاہت کا پورا پتا لگیگا اور جانچہ بھی دشوار نہ ہوگی پر ظاہر ہو کہ رانذیر اور سورت کے مجموعی نورتن جنہین تسعہ رہط کہنا بھی بجا ہو جب رونق افروز بڑودہ ہو کر اپنے ایک ایجنٹ کے یہان محلہ یاقوت پورے مین آ دہمکے اور ایجنٹ نے طوطا چشمی کی کامل واد دیکر مولوی زین الحق عرف چھٹو میان پر حوالہ کیا بالاخیر جب یہ در دولت پر بار یاب ہوئے اور عرض حالات کی تب ان بجمیع صفات کمال موصوف اور کرورہا عالم پڑھ نکلے ایسے خاندان کے مشہور و معروف صاحب نے احقر پر ایک بڑا الوجہ دار جبرئیلی حکم صادر کیا جو بجنسہ درج ذیل ہے

ضروری

بخدمت شریف جناب مولانا محمد بشیر الدین خانصاحب زاد الطافکم

مغلواڑہ بڑودہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

حامداً و مصلیاً و مسلماً

مولینا بالفضل اولینا السلام علیکم و علی من لدیکم

جناب مولوی غلام محمد صاحب راندیری یہاں تشریف لائے ہیں اور بہت ہی قلیل الفرصت ہیں لہذا جناب ممدوح کا منشاء قلبی یہی ہے کہ دربارہ مبحثہ معلومہ بالمشافہ تشفی جانبین ہو جائے تو انسب و اولیٰ ہو تا کہ آیندہ طوالت گفتار کی تکالیف شاقہ اور تحریرات کے مصائب مالا یطاق سے امن حاصل ہو۔ لہذا مستصدع خدمت ہوں کہ حتی الوسع آج شام تک یا در صورت عدم امکان کل صبح کو ضرور مع ضروریات بحث کے غریب خانہ پر رونق افروز ہو کر ممنون و مشکور فرمائیگا۔ لیکن اثناء تقریر علمی میں کسی طرف سے وہ الفاظ جنکا برتاؤ یہاں کے جہلا میں ہوتا ہے کام میں نہ لائے جاویں۔ والسلام۔ جواب جلد عنایت فرمائیگا۔

المکلف

محمد زین الحق عفی عنہ عرف چھوٹو میاں

بتاریخ ۱۰ ماہ ذیحجہ یوم جمعہ ۱۳۱۷ھ

جب یہ رقیمہ فیض شمیمہ موصول ہوا تو جواب باین طور گذارش کیا۔

باسمہ تعالی

بخدمت شریف تسلیم

نوازش نامہ موصول ہوا کیفیت مندرجہ مفہوم ہوئی کل صبح سے آپکے فرمودہ کے موجب آپکے دولتخانہ پر بحث ہوگا اسمین کوئی اندیشہ نہین فقط گنجایش سامعین کا خیال ضرور ملحوظ رہے وبس۔ شکایت قلیل الفرصتی ابھی سے ہونے لگی یہ پیش نظر رہے۔ یہ بحث بمعیت مالہ وما علیہ طے ہونے تلک اون حضرات کو ضرور رکنا پڑیگا اسکی اگر آپ ذمہ داری فرماوین تو نوازش نامہ کا مطلب باجمیع مقدمات مندرجہ مقبول ہو وہی جواب سے ممتاز فرمایگا۔ ١٢ ماہ ١٢ ۱۳۱۷ سنہ

محمد بشیر الدین عفی عنہ

اس عرضی کا جواب حسب پائین ارشاد ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ فقیر غلام محمد بن حافظ صادق کیطرف سے جناب مولوی محمد بشیر صاحب کو جناب کا نوازشنامہ بمعرفت جناب زین الحق عرف چھوٹو میان وصول ہوا مافیہ سے واقف ہوا مناظرہ کے اختتام تک فقیر یہان ٹھہریگا آپ بفکر رہین اور جناب نے کل صبح روز شنبہ تاریخ ١٣ ذی الحج ۱۳۱۷ سنہ کو مناظرہ کیلئے قبول کیا وہ بھی قبول ہو ورنہ فقیر تو ابھی تیار ہی وبس یہی عرض ہی۔ حررہ الراجی عفو ربہ الصمد غلام محمد۔

اسپر چھوٹو میان صاحب نے یہ قبولیت لکھی کہ { مین اور مولویصاحب قبول ہین
محمد زین الحق عفی عنہ

اس شرط پر بنا ر گفتگو یون قرار پائی کہ اولاً غلام محمد اپنے رسالہ ازالۃ الریب اور استفتار کی عبارات منقول عنہ کے مطابق کر دکھائے پھر اپنے دعوے سے اوسکو موافق کر بتائے اسکے تصفیہ کے واسطے اسی ہفتہ کے روز دو حکم تھے اور اتوار کے روز تیسرے ایک اور اضافہ کئے گئے جنکے نام نامی اور اسمار گرامی قریب مین ذکر ہونگے پہلے روز کا بحث استفتار کے ص ۴ پر مولوی نجف علی کی تائید مین غلام محمد کی ہشکر وہ دلیل تزوج بشہادۃ اللہ ورسولہ پر شروع ہتا ؁

اولاً تو یہ عبارت فتاوی قاضیخان مین کہان ہو یہ نکالدینا غلام محمد کے اعضار کو مرتعش

کرنے مین ناکافی نہ تھا پھر اس عبارت مین کے لفظ قالوا کا برتاو فقہا کے یہان کس بات کا مشعر ہی اسکا جواب دینا سکرات موت سے شاید کچھ ہی کم تہا صہ ۳ پر ابتدا رتا ہید ہین آپ کا فرمودہ د مولوی نجف علی صاحب کا قول بہت صحیح ہی) اسمین اصح اور صحیح کا تقابل ہی جسمین اصطلاحات فقہیہ جس سے اکثر ایسے بوالہوس کم نصیب ہوا کرتے ہین اسکی چھیڑ مین جب حضور کا ہوش ونگ اور قافیہ حواس تنگ ہوا تو قاضی نے تلقین جواب پر حکمین کو راضی کر لیا اور تیلی کا ٹیکا دینا شروع کیا مگر بقول گجراتیان سیٹھ کی سیکھامن چھانیے تلک ہوتا گیا تہا دعوی ایجاب جزئی اور سلب جزئی کا تہا او سپر دلیل سلب کلی کیا مفید تھی قاضی بیچارہ کرتا تو کیا پھر تو پانی کی عطش اور پیاس کی تپش مین مسجد کے استنجا خانے کی ٹین پاٹ سے وہ مدد مانگی کہ عیاذا باللہ العظیم اس حالت نازک مین انکی ضخامت بطنی سے اگر ھل امتلأت کہا جاتا تو شک نہین کہ ہل من مزید کی صدا آتی آخر کار اندازہ اڑھائی کلاک مین چھہ سات بار دو دو اڑھائی اڑھائی سیر پانی پیکر اوکتا گئے پیٹ مین کچھ ایسے بھڑکے تھے کہ پانی فی الحال پسینہ ہو کر معطر ہو جایا کرتا تھا باینہمہ عرقریزی بھی دلیل سے دعوی اوتنا ہی دور تہا جتنا دہلی سے کانپور اس روز کا وقت پورا ہونے تلک یقین تو ہو گیا یہ کھیر تو ٹیڑھی ہی ❊

اسی شام کو مولوی محمود نے تو ڈاک گاڑی مین سورت کی مہورت کی ٹھہرائی دوسرے جلسہ مین صورت نہ دکھلائی غلام محمد نے آج کے احد الحکمین سے کچھ مصافحہ کیا اور پنج تن کا واسطہ دیا ثانی الحکمین عرب صاحب تو تھے عمائد نجد شریف سے پھر مولوی محمود کی تقلید کرنے سے مانع کون تھا اتوار کے روز بروقت گجراتی ترجمہ تحفۃ الہند پر آپکے حاشیہ سے پھر انگریزی ترجمہ سے یہہ عبارت پائین بتلائی

અનુક્રમણીકા.

પૃષ્ઠ ૧૨૭

(નોટ) છુપી બાત ખુદા.વગર.કોઈ.જાણનાર.નથી.

(૧૨૭)

૧. ફતાવા.કાજીખાન.માં.છે.કે.જો.કોઈ.વગર.સાક્ષી.એ નીકાહ.કરે.ને.કહે.કે.ખુદાને.અને.તેના.રસુલને.ગવાહ.કીધા.છે.અથવા.ફરીશતાને.ગવાહ.કીધા.છે.તો.તે.કાફર.થાએ.છે.કારણ.કે.તે.એમ.સમજે.કે.ખુદાનો.રસુલ.છુપી.વાત.જાણે.છે.પણ.પેગંબર(સલ) જ્યારે.જીવતાં.છુપી.વાત જાણતા.નહતા.તો.પછી.મરણ.પછી.કેમ.જાણે.

قطع نظر اس بات سے کہ تطابق دلیل و دعوے مین بعد المشرقین ہو تاہم استفسار مین عبارت نقل کردہ قاضیخان مین لفظ قالوا موجود ہی جسپر اس مسئلہ کے سمجھنے کا مدار ہو وہ اس ترجمہ مین خود غرضی سے کہان جا گھسا پھر وہان فرشتہ صاحب کا کوئی ذکر نہین یہان کہان سے آدھمسا اسکے جواب کچھ ایسے قابل انتخاب دے کہ میرے پاس بیٹھا ہوا ایک ظریف بیساختہ بول اٹھا۔

کچھ اسکو دیکھ کے ساقی کے ایسے ہوش گئے	شراب سیخ پہ ڈالی کباب شیشہ مین

ایسی ابتر حالت مین اپنے منشار قلبی (جسکا اظہار چھوٹو میان کے خط مین یون تھا
جناب ممدوح کا منشار قلبی یہ ہو کہ دربارہ مبحثہ معلومہ بالمشافہ تشفی جا نہین ہو جائے تو انسب ۲۱۰
و اولیٰ ہو تا کہ آیندہ طوالت گفتار کی تکالیف شاقہ اور تحریرات کے مصائب مالایطاق سے

امن حاصل ہو) کے برخلاف حکم سے درخواست کی آپ دلائل طرفین لیکر حرمین کے علمار سے
استصواب کیجئے جیسا وہ ارشاد فرمادین وہ ہی بجا ہے چونکہ حکمین کو اول سے ہی سادہ رکھا
تھا اب تو واہ واہ سبحان اللہ کی ٹھہرتی ہی مناظرہ اسٹاپ اور حکم کا حکم صادر کہ فریقین اپنے
دعوے کی تائید مین دلائل پیش کرین تا حرمین کو عرب صاحب روانہ کردین غلام محمد پارٹی
نے کچہ سفید اوراق اپنے نامۂ اعمال کیطور پر سیاہ کرکے حکم کو حوالہ کرتے ہی خود بسواری ریل
بیک بینی و دوگوش مع الخیر والعافیۃ اپنے احباب سے ہم قافیہ ہوگئے ؀

بتاریخ ۱۶ ماہ ۱۲ ۱۳۳۱ھ ہجری کے روز حکمین کو احقر نے مندرجہ ذیل عریضہ سے اطلاع دی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

بخدمت شریف حضرات بابرکات حکم صاحبان مسئلہ متنازعہ فیما بین غلام محمد و محمد بشیر الدین

پس از ابدائے تحائف سلام مسنون ابراز مرام و مضمون اینکہ حضرات - بداعیہ چندے عنایات و
لحاظات کہ تفصیل آن لاریب موجب ملال است - شروط روز اول مبحث را بلا ضرورت برطرف
نہادہ طرفین را بنا بر درخواست احد الجانبین مامور و ملتمس را بالخصوص مجبور فرمودند کہ دعوائے
خود ہا را تحریر کردہ بدلائل آن را مؤید نمودہ پیش سازند تا بحرمین فرستادہ تصحیح کنانیدہ آید
عقیدۂ ہر کدامی از جانبین کہ پسندیدۂ علمار نامدار اندیار فیض آثار افتد بفحوای آن کاربند
باید شد ؀

الحمد للہ والمنۃ کہ تصحیحات مفاتی اسلام و علمار بیت الحرام موافق ادعار احقر الانام بحول اللہ
المنعام موجود اند الحال بہانہ ارسال محض بیکار است این محتاج بیان نیست بنا برآن معروض کہ وقت
و مکان معین فرمودہ کمترین را ارشاد فرمایند تا فتوائے سیوقۃ اللہ کور را حاضر نماید بلاحظہ سامی

گذرانیدہ فیصلہ عنایت فرمایند*

اسمائی گرامی علمار نامداران میمون دیار برائی ملاحظہ درج ذیل اند

مفتی الحنفیہ محمد صالح کمال مکہ	مفتی الشافعیہ محمد سعید بابصیل مکہ
مفتی المالکیہ محمد عابد بن حسین مکہ	مفتی الحنابلہ خلف بن ابراہیم مکہ
مفتی الحنفیہ عثمان بن عبد السلام داغستانی۔ مدینہ	سید علی بن محمد طاہر مدرس اعظم مدینہ

مولانا مولوی عبد الحق صاحب الہبادی

مولوی عبد اللہ سندی صاحب	مولوی امام الدین احمد صاحب

بانیہ حرمین الشریفین مولانا مولوی رحمت اللہ صاحب

مدرسین مدرسۂ صولتیہ

مولوی حضرت نور صاحب	مولوی عبد السبحان صاحب

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب فاروقی

نہ محض ممدوح و مستند بلکہ مرشد غلام محمد راندیری

بمواہیر و دستخط فضلائی مصدرین فتوای مطبوع حسب مدعای کمترین مزین ست بملاحظہ گرامی آوردہ فیصلہ مرحمت نمایند و محض برای تصدیق اینمعنی کہ گذارش ہذا بنظر اقدس گذشتہ ست دستخط سامی ثبت فرمایند۔ تحریر فی التاریخ ۱۶ ماہ ۱۲ ۱۳۱۱ھ   عریضہ نیاز آگین محمد بشیر الدین عفی عنہ

اس اطلاع کو روز اول کے دونو حکم نے دیکھا اور ملاحظہ کیا اما ایک خار دار لگام نے جو انکے موہنہ مین تھی حقگوئی سے خاموش رکھا*

ایک دو روز گذرے بھی نہ تھے جو چو طرف سے راندیری بھاگے کی دلسوز صداجب کسی کو تاہ اندیش بد طین اور بد کیش بیدین کو ٹھیک نہ معلوم ہوئی تو دامن تنگ کو داغ مغفرت

سے پاک کرنا بجز اسکے اور کسیطور نہ سوجھا جو یہانکے ایک اخبار سیاجی وجی مین یہ مضمون مطبوع کراویا وہ ملاحظہ کیجئے ⁂

વડોદરા·સીયાજીવીજયે·ગુરૂવાર·તા૦૧૫-૩-૧૯૦૦ પાનઃ ૨

કાલમ પાંચ·

(ધર્મનો વાદ)

અહીંનાં·મુગલવાડાના·મૌલવી·બશીખાન·નો·એવા મતછે·કે·ખુદાની·પેઠે·પેગંબર·સાહેબ·પણ·ભુત·ભવીષ્યા અને·વર્તમાન·સર્વ·જાણતા·હવે·રાંદેરના·મૌલવી·ગુલામ·મોહમદ·એમકહેછે·કે·પેગંબર·સાહેબને·જેટલું·ખુદાએ અસંબંધ·માં·બતાવ્યું·હતું·તેજ·જાણતાહતા·આમમતભેદ·થવાથી·ગયાસોમવારે·થીઅહીં·મૌલવી·ડ્યાર·સાહેબ·અને·મે·એરબસાહેબની·કમેટીનિમાઈ,બંનેમૌલવીનાં·વાદવી·વાદ થયાં·તેમાંમૌલવી·બશીરખાંએ·મૌલવી·ગુલામ મહમદ·ને·એ·મુદ્દા શિવાય·ના·સવાલ·કર્યાથી·તેમને કહ્યું·કે·હું·તો·બહાર·ગામ·નો·રેહનાર છું·અને·આમ·જલના·સવાલ·પુછાયતો·મહીને·પણ·અંત·ન·આવે·તેથી·રવીવારે·કમેટીએ·ઠરવ્યું·કે·બંનેએ·સોમવારે·પોતાના·મુદ્દા·લખીને·આપવા·જે·મકકા·મીસર·મોકલીઆંથી·જેચુકાદો·આવસે·તે·સર્વે·ને·રોશન·કરીસું સોમવારે

કમેટી·પૈકીનાં·અરબ·સાહેબ·સીક·હોવાથી·સરવે·તેમને ત્યાં·ગયા·તેવેળા·મૌલવી·ગુલામ·મોહમદે·પોતાનું·લખેલું·આપ્યું·અને·મૌલવી·બશીર સાહેબ·પોતાનું·લખેલું·ઘેર·મોકલીદીધાનું·જણાયું·હતું·પણતે·હજુસુદી·આપ્યુ·નથી·આમાટે·અહીંનાં માહમદન·ભાઈઓમાં ધણી ચરચા·ચાલેછે·

جب احقر کو یہ معلوم ہوا تو الحمد للہ کہا اور روز اول کے حکمین اور روز دویم کے تیسرے حکم کا موجود ہونا غنیمت تصور کر کے عرب صاحب کو حسب الذیل تحریر پیش کی ہر چند امید تو تھی کہ کچھ فرماوینگے اما اوس کم نصیب کی بدبختی نے زور کیا جسنے یہ خلاف واقع خبر درج کرائی تھی جو حضور استشہاد کے نیچے عربی بولنے پر مجبور ہوئے ؛؛

باسمہ تعالی

استشہاد از جناب حکم صاحبان مسئلہ متنازعہ فیما بین غلام محمد و محمد بشیر الدین

اولاً اینکہ آیا محمد بشیر الدین دعوی نمودہ است کہ علم جناب رسالت پناہی مساوی و مماثل علم حضرت الاہی است۔ دویم اینکہ آیا محمد بشیر الدین کدامی سوال بیفائدہ یا تقریر بیقاعدہ خارج از بحث کہ تعلق تام برسالہ ازالہ یا استفسار نداشتہ باشد نمودہ است۔ پس اگر ارشاد سامی این باشد کہ نہ او جار تساوی کردہ است و نہ سوال بیفائدہ خارج از بحث و غیر متعلق برسالتین السابقتین نمودہ است حسبۃً دستخط خود بذیل این معروضہ ثبت فرمایند تحریر فی التاریخ ۲۰ ماہ ۱۲ ۱۳۱۷ء -

ملتمسہ محمد بشیر الدین عفی عنہ

عرب صاحب نے بعد از ملاحظہ عریضہ ہذا جو تحریر فرمایا وہ یہ ہے۔

امّا از انجا کہ آپکے مزاج کا رنگ ہی بوقلمون اور طبیعت کا ڈھنگ ہی گوناگون مبادا ثانی الحال مین کیا قیامت ڈھانیکو آمادہ ہوجاوین باین خیال حاضرین الوقت سے دو شخصون کی گواہیئین بھی لکھالین وہ یہ ہین۔

العبد العبد

فقیر حقیر سید علی قادری دستخط جناب مولانا مولوی پیاری صاحب نے بندے کے روبرو کیئے ہین بقلم خود

ماسٹر حبیب بھائی حسین بھائی جناب مولوی مولانا پیاری صاحب کے دستخط میرے روبرو ہوئے ہین بقلم خود

کیون حضرات انصاف پسند دشمنان دین کی کارروائی کا اندازہ تو ہوگیا ہوگا اخبار سیاجی وجو کیا تحریر کرتے ہین اور حضرات باوجودیکہ ادنہین بعض کے صفات ذاتیہ کیطرف اشارہ بھی کیا ہو کیا تقریر کرتے ہین اسکو تو آپ دریافت کریں گے گا مگر بالفعل مجھے ایک گذارش اور بھی درپیش ہو اوسکا جواب باصواب غلام محمد صاحب سے سننے کا انتظار فرمائیے۔

مولوی غلام محمد صاحب آپ کو اپنا اقرار تحریری یاد تو ہوگا کہ مناظرہ کے اختتام تلک فقیر یہان رہیگا آپ بیفکر رہین مجھے آپنے بڑا دہو کا دیا کہ بیفکری کی صلاح دی اور مناظرہ کا اختتام چہ معنی ابتدا بھی تو پوری ہونے دی جب خارج از بحث سوالات بھی نہ تھے تو آپکے صلاح کار اور ساتھیون نے بیڈھب صلاح دی جسمین آپ کی دوامی تذلیل کی آپکے مجموعی اشکال تسعہ مین کے صاحب بخت مسعود مولوی محمود نے جنھین قطن وعہن اعنی قنا ودحن تلک کا تمیز نہین لیسے نے اگر آپکے پیاس کا قیامت کا سا سانحہ جانسوز مشاہدہ کرکے طوطا چشمی کی تو کیا یہ واقعی یوم یفر المرء من اخیہ الآیہ بھی تو کلام پاک ہو آپ چندے اور بھی قیام فرماتے تو کیا قباحت تھی حوض مسجد مین پانی جسکا ذائقہ آپکی سکرات مین آبحیات کا تھا دو دن مرنے کو کافی تھا پھر پیئے گو تو تلاریب وانی اب جواب الجواب مین ضرور یاد رہے کہ کیا وجہ تھی جو

فقرواکی ٹھہرائی اور ایک آدھ ہی دن مین نادیری کی صورت یاد آئی فرض کیجئے کہ خارج از بحث کسیقدر سوالات تھے تو پھراوس سے آپکو نفرت کیون نادیری کے کس مسجد مین کسنے آپ کی مرمت کی اور آپنے کتنی ہلدی پھٹکری پھانکی کسکے زیر علاج رہے یہ سوالات اصلاً نہ تھے آپکے عوارض ذاتی سے بالکل بحث نہ تہا اور نہ کسی کی نسبت ناتال والی امانت گینوںکی کوئی تحقیق چلائی تہی جسے بھلتا یعنے خارج از مبحث سوال کہا جاوے آپکے خیر خواہ سچے کہ خارج از مبحث سوال تھے پھر آپ تو بقول آپکے بھاٹ کے سردرس علوم کل اور حاوی کل فنون ان مین تھے اندیشہ ہی کیا تہا سوال ہوتا جاتا آپ جواب دیتے چلے جاتے حکم خود اپنی شفقت سے سبکدوش ہونے کو خاطر خواہ تجویز کرہی لیتے آپ کی بدنامی بھی بالکل نہونے پاتی خیر ہرچند گیا وقت پھر ہاتھ آتا نہین کہا جاتا ہی مگر آپ بفضل خدا اب بھی تشریف لاکر اگرچہ ہمت عالی کو متوجہ کیجئے گا توکسیقدر بھی سرخروئی حاصل ہوئے بغیر رہے تو ہمارا ذمہ نہین ہی یہ تصور نفرماوین یہان آپکے مونھہ لال کرنے مین کوئی دقیقہ اوٹھار کھنے والے نہین ہین آپکے چلے جانتے گلال کے تھال لئے استقبال کو کمر بستہ ہین اور اشتیاق لقامین جگر خستہ چشم براہ انتظار ہین:۔

تاریخ ۵ ماہ صفر ۱۳۱۸ھ ایمپی پنچ بہادر صاحب اپنے پرچہ اخبار جلد ۵ نمبر ۲۳ مین ایک جائے پر اعلان فرماتے ہین۔

بڑودہ کا مناظرہ

مولوی محمد بشیر صاحب اور حافظ و مولوی غلام محمد صاحب نادیری کے مباحثہ کے بابت ایک بڑے زور شور کا طومار دفتر عالیہ مین موصول ہوا ہے۔ مولوی محمد بشیر کا یہ عقیدہ ہی کہ رسول خدا صلعم کو علم غیب خدا کے برابر تھا (معاذاللہ) حافظ صاحب کا

یہ دعویٰ ہو کہ جسقدر خدای تعالیٰ نے رسول پاک کو عنایت فرمایا تہا وہی تہا یہ مراسلہ آیندہ ہفتہ
مین شایع کرونگا۔

بتعدد صفحات روبا انقضای لا چکے کہ اس مراسلہ کے شیوع کا انتظار ہے اتا کوئی خاص
وجہ ہو گی جسکی جہت سے موقوف رکھا گیا کاش یہ بھی شایع ہو جاتا تو اس مراسلہ کے مرسل
کی دینداری کا اندازہ حضرات حکم کی تحریرات سے بخوبی دریافت ہوتا عام اہل اسلام پر بھی
پوشیدہ نرہتا۔

مولوی غلام محمد صاحب یا اونکے نیاز مندون سے ہمیون کارروائی کی کچہ شکایت نہین جبتک
مولوی عبد الحی صاحب امام آف مسجد مولمین کی نصرۃ النعیم مطالعہ سے گذری یہ حضرت
اضلاع سورت مین من حیث العلم اپنے قوم کے ریشائیل صاحبون مین زبر یکل مانے جاتے
ہین اور ایک دو دیندارون کی دیانت شعاری تو دیکھی مگر ان حضرت نے ہر کہ آمد بر آن
افزود کو کیا خوب ثابت کیا ہے وہ ملاحظہ کے قابل ہے۔

ہر چند رسالہ ازالۃ الریب مین غلام محمد کا ارشاد بعد حمد وصلوات یہ ہے (مولوی بشیر
بڑودوی نے اپنے وعظ مین کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے علم تمام جزئیات
ماکان ومایکون کا عنایت کیا تہا اور کوئی جزئی اور کوئی ذرہ آنجناب کے علم سے باہر وخارج
نہین ہے) اسی مطلب کی اگر عربی یہ ہے جو نصرۃ النعیم مین بعد حمد وصلوٰۃ کے فرماتے
ہین قد قرع سمعی غیر مرۃ وطرق اذنی دون کرۃ ما یتراای من النزاع بین الناس
والشقاق ان طائفۃ منہم زعمت ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم الذی بعث
لتمام مکارم الاخلاق قد احاط علمہ بجمیع الغیب کلیاتہ وجزئیاتہ من دون
اعلام اللہ واظہارہ علیہ وافاضتہ جسکا ترجمہ فیض العمیم سے بقدر ضرورت یہ ہے ایک فریق

کا زعم ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو تتمیم مکارم اخلاق کیلئے مبعوث ہوئے تھے جمیع کلیات اور جزئیات پر آپ کا علم حاوی ہتا بدون اسباب کے کہ اللہ سبحانہ آپ کو اوسپر مطلع کرے اور آپ پر اسکا فیضان فرماوے) اوپر کی عربی عبارت مین علم ادب کا خون ناحق جو بہایا ہی اوسکا تدارک تو طفلان کافیہ خوان کر لینگے۔ ہمین ایسی نقیر وقطمیر پر دار وگیر کی کوئی ضرورت نہین ہی لیکن اتنا تو ضرور فرماوین کہ یہ طائفہ آپ کا محض خیالی ہی یا کہین اوسکا وجود خارج مین بھی قابل نمود ہو اگر ہی تو غلام محمد کی ناقص بیانی اور نہین ہے تو آپ کے کمال دیانت کی پوری نشانی ثابت ہے ہمین بہر طور رحمت اللہ علی النباش الاول کہنے مین کوئی حرج معلوم نہین ہوتا ہی *

پھر بھی اتنی گذارش کر دیتے ہین عبد الحی صاحب کیا اگر آپ اتنی افترا پردازی نکرتے تو ابن تیمیہ حرانی یا قاضی شوکانی کی ناخوشنودی کا اندیشہ ہتا یا عبد الوہاب نجدی کی عدم رضامندی کا خیال اور اب جو یہ مردانہ کام کر لیا تو اسماعیل دہلوی یا صدیق قنوجی کو خوش کر لیا یا خرم بلہوری کے عزیز ہو گئے حیف صد حیف جو تمکو تمہاری پاکیزہ صورت نے بھی ایسی بُری سیرت سے نہ روکا یہ عادت آپ کے کلام کی وقعت کو نیست ونابود کرنے مین سریع الاثر اور آپ کے اعتبار کو ضایع کرنے مین پرخطر ہے *

مقام سورت مین کہین غلام محمد نے عام جلسہ مین کہا تہا کہ بشیر الدین درسی کتب مین سے بتلاؤن اس کتاب کا ایک صفحہ پڑھ دین تو سو روپیہ انعام دون اسکا جواب دینا چندان ضروری نہین ہے پھر بھی درگذر کیا جاوے تو صاحب موصوف کے ذہن کند ہونے کا خیال ہی لہذا معروض کہ آپ کی عام کتاب کے بدلے ہم ایک خاص کتاب کہین لیجئے حدیث کی مشکوٰۃ المصابیح پہلی کتاب ہے اوسکے پہلے باب

کی پہلی فصل کی پہلی حدیث مین جو جواب آپ سے دریافت کیا جائے اوسکا جواب خواہ قاضی
سے پوچھکر ہی کیون نہو اگر آپ دیدین تو فی جواب دس روپیہ انعام ملے گا پھر جتنے
سوالات کا جواب دلاتے ہی عشرہ مبشرہ اور قاضی خان کی عبارت جو صؔ استفتار
پر لکھی ہے وہ خود کے دعوے سے مطابق کر دو تو بیس روپیہ انعام گجراتی اور انگریزی
ترجمہ تحفۃ الہند مین قاضی خان کے حوالے سے جو مضمون نقل کیا ہی اوسکی اصل
عبارت قاضی خان مین دکھا دو تو چالیس روپیہ انعام استفتاء کے صؔ پر عزیز الرحمن
والی تائید مین قال اللہ تعالیٰ حکایۃ عن نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہوا ہے
اسکا مقولہ اور محکی کہان ہی اسکا جوڑ لگا دو تو ساٹھ روپیہ انعام۔ استفتار کے صؔ پر
تمہارے ایک بزرگ نے لکھا ہی کہ۔ ما قالہ المجیب اللبیب فہو فیہ مصیب۔ در شریعت محمدیہ
ثابت نگردید کہ آنحضرت بر تمامی علوم جمیع اشیار ماضیہ مستقبلہ جزئیہ وکلیہ اطلاع داشتند
الا ما شاء اللہ تعالیٰ کذا حررہ مولوی عبد الحی رحمہ اللہ نمقہ العبد محمد اسماعیل عفی عنہ
فی مجموعۃ الفتاویٰ۔ اسمین اللبیب کے کیا معنے ہین پھر مولوی اصل مین مولود نابے یا کیا
اور محمد اسماعیل کا مجموعۃ الفتاوی دنیا کے کونسے اقلیم کے کس مطبع مین کسکے اہتمام
سے چھپا ہے اگر یہ تمام بتلا دو تو اسی روپیہ انعام۔ مگر یہ انعام حاصل کرتے تو آپ کے
ناخن ہی سے نہین دانت مین سے بھی پسینہ ٹپک کر لب تلک ہی نہین سینہ کے گنجینہ
کینہ کو ڈوبا دیگا بنا برعلیہ آپ کی آسایش کی خاطر کہتے ہین کہ مکرم پنجبہا درنے آپکے
لئے دو خطاب مستطاب تجویز کئے ہین دیکھو اونکے ملفوظات مین حافظ و مولوی
غلام محمد مولویت کو خیرباد کا آخری سلام کہدو ہافس ساب (حافظ صاحب) بنے رہو
پھر اجازت ہے کہ آپ کے حافظہ مین خلل ہو تو کسی اور حافظ سے مگر شرط یہ کہ صادق

ہوا ایسے سے دریافت بھی کرلو اور جلدی سے کہہ ڈالو کہ عزیز الرحمٰن والے اسی تائید مین اوسی جملہ کے بعد قال تعالی قل لا یعلم الغیب الا اللہ یہ آیت تمام کلام مجید مین کس پارہ اور کونسی سورت مین واقع ہو تم تو نہین مگر تمہارے باپ حافظ صادق بھی بتلائین تو تو بھیہ لیجاو سو روپیہ انعام صاحب نصرۃ النعیم سے بھی کہدو آپ کی کتاب کے صـ پر زعمت ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحریر فرمایا ہے ہوا اور غلط نامہ مین سکوت کیا ہی لہذا اسکا کوئی قاعدہ متفق علیہا کتب دریہ مین دکھلا دو تو آپ کو بھی سو روپیہ تو نہین مگر ترکیب والی سائرہ عائل کا ایک نسخہ انعام فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التی وقودھا الناس والحجارہ اعدت للکافرین وصلی اللہ تعالی علی خیر خلقہ محمد خاتم الانبیاء وسید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین

ضمیمہ
فتوحات
علماء اعلام
ومفتیان اسلام

فتوای فاضل اجل صاحب تصانیف کثیرہ باہرہ و تالیفات شہیرہ زاہرہ

مجدد مائۃ حاضرہ جناب مولانا مولوی محمد احمد رضا خان صاحب بریلوی

دام بالفیض القوی مسمی بنام تاریخی

انباء المصطفی بحال سر و اخفی

۱۳۱۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ از دہلی چاندنی چوک موتی بازار مرسلہ بعض علمائے اہلسنت ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۱۸ھ حضرات علمائے کرام اہل سنت اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں۔ زید[۱] دعوی کرتا ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو حق تعالی نے علم غیب عطا فرمایا ہی دنیا میں جو کچہ ہوا اور ہوگا حتی کہ بدء الخلق سے لیکر دوزخ و جنت میں داخل ہونے تک کا تمام حال اور اپنی امت کا خیر و شر بالتفصیل جانتے ہیں اور جمیع اولین و آخرین کو اسطرح ملاحظہ فرماتے ہیں جسطرح اپنے کف دست مبارک کو اور اپنے دعوے کے ثبوت میں آیات و احادیث و اقوال علما پیش کرتا ہی بکر اس عقیدے کو شرک و کفر کہتا ہوا دو بکما اہل و رشتی دعوی کرتا ہی کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کچہ نہیں جانتے حتی کہ انکو اپنے خاتمہ کا حال بہی معلوم نہ تہا اور اپنے اس دعوے کے اثبات میں تقویۃ الایمان کی عبارتیں پیش کرتا ہی اور کہتا ہی کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالی علیہ وسلم کی نسبت یہ عقیدہ کہ آپکو علم ذاتی تہا خواہ یہ کہ خدا نے عطا فرمایا تہا دونوں طرح شرک ہی۔ اب علمائے ربانی کی جناب میں التماس ہی کہ ان دونوں میں کون بر سر حق موافق

[۱] زید سے مراد جناب مولانا مولوی محمد ہدایت رسول صاحب لکھنوی ہیں ۱۲ منہ حفی عنہ

عقیدہ سلف صالح اور کون بد مذہب و جہنمی ہے نیز عمرو کا دعوی ہے کہ شیطان کا علم معاذ اللہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے اور اسکا گنگوہی مرشد اپنی کتاب براہین قاطعہ کے صفحہ ۴۷ پر اوسکا بیان یون لکھتا ہے کہ شیطان کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کونسی نص قطعی ہے اس شخص کی نسبت کیا حکم ہے بینوا توجروا

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللھم لک الحمد سرمدا صل وسلم وبارک علی من علمتہ الغیب نزھتہ من کل عیب وعلی آلہ وصحبہ ابدا رب انی اعوذ بک من ھمزات الشیطین واعوذ بک رب ان یحضرون زید کا قول حق وصحیح اور بکر کا زعم مردود و قبیح ہے بیشک حضرت عزت عزت عظمتہ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو تمامی اولین و آخرین کا علم عطا فرمایا شرق تا غرب عرش تا فرش سب انہیں دکھایا ملکوت السموات والارض کا شاہد بنایا روز اول سے آخر تک کا سب ماکان و مایکون انہیں بتایا اشیاء مذکورہ سے کوئی ذرہ حضور کے علم سے باہر نہ رہا علم عظیم حبیب کریم علیہ افضل الصلوۃ والتسلیم ان سب کو محیط ہوا نہ صرف اجمالا بلکہ ہر صغیر و کبیر ہر رطب و یابس جو پتا گرتا ہے زمین کی اندھیریوں میں جو دانہ کہیں پڑا ہے سب کو جدا جدا تفصیلا جان لیا والحمد للہ حمدا کثیرا بلکہ یہ جو کچھ بیان ہوا ہرگز ہرگز محمد رسول اللہ کا پورا علم نہیں صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وعلی آلہ وصحبہ اجمعین بلکہ علم حضور سے ایک چھوٹا حصہ ہے ہنوز احاطہ علم محمدی میں وہ ہزار در ہزار بیحد و بیکنار سمندر لہرا رہے ہیں جنکی حقیقت وہ جانیں یا انکا عطا کرنیوالا انکا مالک و مولی جل وعلا والحمد للہ العلی الاعلی کتب حدیث و تصانیف علمای قدیم و حدیث میں اسکے دلائل کا بسط شافی و بیان وافی ہے اور اگر کچھ نہو تو بحمد اللہ قرآن عظیم خود شاہد عدل و حکم فصل ہے قال اللہ تعالی ونزلنا علیک الکتب تبیانا لکل شیٔ وھدی ورحمۃ وبشری للمسلمین اتاری ہم نے تم پر کتاب جو ہر چیز کا روشن بیان ہے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت و رحمت و بشارت وقال اللہ تعالی ماکان حدیثا یفتری ولکن تصدیق الذی بین یدیہ وتفصیل کل شیٔ قرآن وہ بات نہیں جو بنائی جائے بلکہ اگلی کتابوں کی تصدیق ہے اور ہر شے کا صاف جدا جدا بیان وقال اللہ تعالی ما فرطنا فی الکتاب من شیٔ ہم نے کتاب میں کوئی چیز اوٹھا نہ رکھی **اقول** وباللہ التوفیق جب فرقان مجید ہر شے کا بیان ہے اور بیان بھی کیسا روشن اور روشن بھی کس درجہ کا مفصل اور اہلسنت کے مذہب میں ہر شے ہر موجود کو کہتے ہیں

تو عرش تا فرش تمام کائنات جملہ موجودات اس بیان کے احاطے مین داخل ہوئے اور منجملہ موجودات کتابت لوح محفوظ بھی ہے تو بالضرورۃ بیانات محیطہ اوسکے مکتوبات کو بھی بالتفصیل شامل ہوئے اب یہ بھی قرآن عظیم ہی سے پوچھ دیکھیے کہ لوح محفوظ مین کیا کیا لکھا ہے قال اللہ تعالیٰ وکل صغیر وکبیر مستطر ہر چھوٹی بڑی چیز سب کچھ لکھی ہوئی ہے وقال اللہ تعالیٰ وکل شیئ احصینٰہ فی امام مبین ہر شے ہمنے ایک روشن پیشوا مین جمع فرمادی ہے وقال اللہ تعالیٰ ولا حبۃ فی ظلمٰت الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتٰب مبین کوئی دانہ نہین زمین کی اندھیریون مین اور نہ کوئی تر اور نہ کوئی خشک مگر یہ کہ سب ایک روشن کتاب مین لکھا ہوا ہے اور اصول مین مبرہن ہو چکا کہ نکرہ حیز نفی مین مفید عموم ہے اور لفظ کل تو ایسا عام ہے کہ کبھی خاص ہوکر مستعمل ہی نہین ہوتا اور عام افادہ استغراق مین قطعی ہے اور نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول رہینگی بے دلیل شرعی تخصیص وتاویل کی اجازت نہین ورنہ شریعت سے امان اوٹھ جائے نہ حدیث آحاد اگرچہ کیسی ہی اعلیٰ درجے کی صحیح ہو عموم قرآن کی تخصیص کرسکے بلکہ اوسکے حضور مضمحل ہو جائیگی بلکہ تخصیص متراخی نسخ ہے اور اخبار کا نسخ ناممکن اور تخصیص عقلی عام کو قطعیت سے نازل نہین کرتی نہ اوسکے اعتماد پر کسی ظنی سے تخصیص ہو سکے تو بحمد اللہ تعالیٰ کیسے نص صریح قطعی سے روشن ہوا کہ ہمارے حضور صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم کو اللہ تعالیٰ عزوجل نے تمام موجودات جملہ ماکان ومایکون الی یوم القیمۃ جمیع مندرجات لوح محفوظ کا علم دیا اور شرق وغرب وسما وارض وعرش وفرش مین کوئی ذرہ حضور کے علم سے باہر نہ رہا وللہ الحجۃ السامیۃ اور جب کہ یہ علم قرآن عظیم کے تبیانا لکل شیئ ہونے نے دیا اور پر ظاہر کہ یہ وصف تمام کلام مجید کا ہے نہ ہر آیت یا سورت کا تو نزول جمیع قرآن شریف سے پہلے اگر بعض انبیا علیہم الصلاۃ والسلام کی نسبت ارشاد ہو لم نقصص علیک یا منافقین کے باب مین فرمایا جائے لا تعلمہم ہرگز ان آیات کے منافی اور احاطہ علم مصطفوی کا نافی نہین الحمد للہ طائفہ تالفہ وہابیہ جسقدر قصص وروایات واخبار وحکایات علم عظیم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھٹانیکو آیات قطعیہ قرآنیہ کے مقابل پیش کرتا ہے سبکا جواب دہن دوز وفلق سوز انھین دو فقرون مین ہو گیا وہ دو حال سے خالی نہین یا تو اون قصص کی تاریخ معلوم ہوگی یا نہین اگر نہین تو اونسے استناد جہل مبین کہ جب تاریخ مجہول تو اونکا تمامی نزول قرآن سے پہلے ہونا کیا معقول اور اگر ہان تو وہ دو حال سے خالی نہین یا وہ تاریخ تمامی نزول سے پہلے کی ہوگی یا بعد کی برتقدیر اول مقام سے محض بیگانہ اور مستدل نہ صرف جاہل بلکہ دیوانہ برتقدیر ثانی اگر مدعا مخالف مین نص صریح ہو تو استناد محض خبط وفساد۔ مخالفین جو کچھ پیش کرتے ہین سب انہین اقسام کی ہین ان آیات کے خلاف پر اصلا ایک دلیل صحیح صریح

قطعی الافادہ نہیں دکھا سکتے اور اگر بفرض غلط تسلیم ہی کرلیں تو ایک ہی جواب جامع و نافع و نافی و قامع سب کے لیے شافی و کافی کہ عموم آیات قطعیہ قرآنیہ کی مخالفت میں اخبار آحاد سے استناد محض ہرزہ بافی۔ میں اس مطلب پر تصریحات ائمہ اصول سے احتجاج کروں اس سے یہی بہتر کہ خود بخاریہ زمانہ کے انہیں گنگوہی پیشوا کی شہادت دوں ع

مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری۔ نصوص قطعیہ قرآن عظیم کے خلاف پر احادیث آحاد کا سنا جانا بالائے طاق یہ بزرگوار صاف تصریح کرتے ہیں کہ یہاں خبر واحد سے استدلال ہی جائز نہیں نہ اصلا اوسے زیر التفات ہو کہ اسی براہین قاطعہ لما امر اللہ بہ ان یوصل میں اسی مسئلہ علم غیب کی تقریر مہمل و مختل میں اپنے اور اپنے تمام طائفے کے پاؤں میں تیشہ زنی کو یوں لکھتے ہیں عقائد کے مسائل قیاسی نہیں کہ قیاس سے ثابت ہو جائیں بلکہ قطعی ہیں قطعیات نصوص سے ثابت ہوتی ہیں کہ خبر واحد بھی یہاں مفید نہیں لہذا اوسکا اثبات اوس وقت قابل التفات ہو کہ قطعیات سے اوسکو ثابت کرے نیز صفحہ ۸۱ پر لکھا اعتقادات میں قطعیات کا اعتبار ہوتا ہے نہ ظنیات صحاح کا صفحہ ۸۹ پر کہا آحاد صحاح بھی معتبر نہیں چنانچہ فن اصول میں مبرہن ہے الحمد بعد مناظرہ تو انہیں دو حرفوں میں ختم ہو گیا ہاں وہاں تمام نجدیہ دہلوی و گنگوہی و جنگلی و کوہی سب کو دعوت عام ہے اجمعوا شرکاءکم چھوٹی بڑی سب اکٹھی ہو کر ایک آیت قطعی الدلالۃ یا ایک حدیث یقینی الافادۃ چھانٹ لائیں جس سے صاف صریح طور پر ثابت ہو کہ تمامی نزول قرآن عظیم کے بعد بھی اشیاء مذکورہ ماکان و مایکون سے فلاں امر حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم پر مخفی رہا جسکا علم حضور کو دیا ہی نہ گیا فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاعلموا ان اللہ لا یہدی کید الخائنین اگر ایسا نص نہ لا سکو اور ہم کہے دیتے ہیں کہ ہرگز نہ لا سکو گے تو خوب جان لو کہ اللہ راہ نہیں دیتا دغابازوں کے مکر کو والحمد للہ رب العالمین طرہ یہ کہ یہی گنگوہی بہادر خود ہی اوسی صفحہ میں دو ہی سطر بعد اپنے مدعائے باطل کی سند میں لکھتے ہیں خود فخر عالم علیہ السلام فرماتے ہیں واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا بکم الحدیث اور شیخ عبد الحق روایت کرتے ہیں کہ مجکو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں قطع نظر اس سے کہ حدیث اول خود آحاد ہے سلیم الحواس کو سند لانی تھی تو یہ مضمون تو خود آیت میں تھا اور قطع نظر اس سے کہ اس آیت و حدیث کے کیا معنی ہیں اور قطع نظر اس سے کہ یہ کس وقت کے ارشاد ہیں اور قطع نظر اس سے کہ خود قرآن عظیم و احادیث صحیحہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں اسکا ناسخ موجود کہ جب آیۂ کریمہ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر اوتری یعنی تاکہ اللہ بخشدے تمہارے واسطے سے سب اگلے پچھلے گناہ صحابہ نے عرض کی ہنیئا لک یا رسول اللہ لقد بین اللہ لک ما ذا یفعل بک فماذا یفعل بنا یا رسول اللہ حضور کو مبارک ہو خدا کی قسم اللہ عزوجل

فی یہ تو صاف بیان فرمادیا کہ حضور کی ساتھ کیا کریگا اب یہ رہا کہ ہماری ساتھ کیا کریگا اسپر آیت اوتری لیدخل
المومنین (الی قولہ تعالیٰ) فوزا عظیما تاکہ داخل کری اللہ ایمان والی مردون اور ایمان والی عورتونکو
باغون میں جنکے نیچے نہرین بہتین ہمیشہ رہین اونمین اور اتار دی اونسے اونکی گناہ اور یہ اللہ کی یہان بڑی مراد پانا ہی
یہ آیات اور اونکی امثال بینظیر اور یہ حدیث جلیل شہیر ایسونکو کیون سوجہائی دیتین ان سب سے قطع نظر دل
پہ چہیٹنے والی ادا تو یہ ہی کہ شیخ عبد الحق روایت کرتی ہین الی آخرہ قطع نظر اس سے کہ ملاجی کو ہنوز روایت و حکایت
مین تمیز نہین اس بے اصل حکایت سے استناد اور شیخ محقق قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز کیطرف اسناد کیسی جرأت و
وقاحت ہی شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج شریف مین یون فرمایا ہی اینجا اشکال می آرند کہ در بعض روایات
آمدہ است کہ گفت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من بندہ ام نمیدانم آنچہ در پس این دیوار است جوابش آنست
کہ این سخن اصلے ندارد و روایت بدان صحیح نشدہ است کیون ملاجی کچہ آنکہیں کہلین ایسا ہی لا تقربوا
الصلوٰۃ پر عمل کروگے تو خوب چین سے رہوگے ع اوس آنکہ سے ڈریے جو خدا سے نہ ڈری آنکہ ۔ امام ابن حجر عسقلانی
فرماتی ہین لا اصل لہ یہ حکایت محض بے اصل ہی امام ابن حجر مکی نے افضل القری مین فرمایا لم یعرف لہ
سند اسکی کوئی سند نہ پہچانی گئی ۔ افسوس اوسی مونہہ سے مقام مقام اعتقادیات بتانا احادیث صحاح بہی
نامقبول ٹہہرانا اوسی مونہہ مین نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم عظیم گہٹانیکو ایسی بے اصل حکایت سے سند لانا
اور طمع کاری کیلئے شیخ محقق کا نام لکہہ جانا جو صراحۃً فرمارہی ہین کہ اس حکایت کی جڑ نہ بنیاد آب اسکی سوا کیا کہیے
کہ ایسون کی داد نہ فریاد اللہ اللہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مناقب عظیمہ تو باب فضائل سے نکلواکر اوس تنگنا
مین داخل کرائین تاکہ صحیحین بخاری ومسلم کی حدیثین بہی مردود بنائین اور حضور کی تنقیص شان مین یہ
فراخی دکہائین کہ بے اصل مقولے بے سند منقولے سب سماجائین ع حال ایمان کا معلوم ہی بس جانیدو ۔ بالجملہ
بحمد اللہ تعالیٰ زید سنی حفظہ اللہ کا دعوی آیات قطعیہ قرآنیہ سے ایسی جلیل وجمیل طور پر ثابت جسمین اصلا مجال
دم زدن نہین اگر بیان کوئی دلیل ظنی تخصیص عام پر قایم بہی ہوتی تو عموم قطعی قرآن عظیم کی حضور مضمحل
ہوجاتی نہ کہ صحیح بخاری وصحیح مسلم وغیرہما صحاح وسنن ومسانید ومعاجیم کی احادیث صریحہ صحیحہ کثیرہ شہیرہ
اس عموم واطلاق کی اور تاکید وتائید فرمارہی ہین صحیحین بخاری ومسلم مین حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ہی قام فینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقاما ما ترک شیئا یکون فی مقامہ ذلک
الی قیام الساعۃ الا حدث بہ حفظہ من حفظہ ونسیہ من نسیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ایکبار ہم مین کھڑی ہوکر جب سے قیامت تک جو کچھ ہونیوالا تھا سب بیان فرمادیا کوئی چیز چھوڑ ندی جسے یاد رہا یاد رہا جو بھولگیا بھولگیا یہی مضمون احمد نے مسند بخاری نے تاریخ طبرانی نے کبیر مین حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا صحیح بخاری شریف مین حضرت امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالی عنہ سے ہے قام فینا النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتی دخل اھل الجنۃ منازلھم اھل النار منازلھم حفظ ذلک من حفظہ ونسیہ من نسیہ ایکبار سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ہم مین کھڑے ہوکر ابتدای آفرنیش سے لیکر جنتیونکے جنت و دوزخیونکے دوزخ جانے تک کا حال ہمسے بیان فرمادیا یاد رکھا جسنے یاد رکھا اور بھولگیا جو بھولگیا صحیح مسلم شریف مین حضرت عمرو ابن اخطب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ایکدن رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے نماز فجر کے بعد غروب آفتاب تک خطبہ فرمایا بیچمین ظہر وعصر کی نمازونکے سوا کچھ کام نہ کیا فاخبرنا بما ھو کائن الی یوم القیمۃ فاعلمنا احفظنا اوسمین سب کچھ ہمسے بیان فرمادیا جو کچھ قیامت تک ہونیوالا تھا ہم مین زیادہ علم اوسے ہے جسے زیادہ یاد رہا جامع ترمذی شریف وغیرہ کتب کثیرہ ائمہ حدیث مین باسانید عدیدہ وطرق متنوعہ دس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے اور یہ حدیث ترمذی کی معاذ بن جبل رضی اللہ تعالی عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا فرأیتہ عز وجل وضع کفہ بین کتفی فوجدت بردانا ملہ بین ثدیی فتجلی لی کل شیٔ وعرفت مینے اپنے رب عز وجل کو دیکھا اوسنے اپنا دست قدرت میری پشت پر رکھا کہ میرے سینے مین اوسکی ٹھنڈک محسوس ہوئی اوسیوقت ہر چیز مجھپر روشن ہوگئی اور مین نے سب کچھ پہچان لیا امام ترمذی فرماتے ہین ھذا حدیث حسن صحیح سألت محمد بن اسمٰعیل عن ھذا الحدیث فقال صحیح یہ حدیث حسن صحیح ہے مین نے امام بخاری سے اسکا حال پوچھا فرمایا صحیح ہے اوسیمین حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے آئی معراج منامی کی بابتمین ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا فعلمت ما فی السموٰت والارض جو کچھ آسمانون اور زمین مین ہے سب میرے علم مین آگیا شیخ محقق رحمہ اللہ تعالی شرح مشکوٰۃ مین اس حدیث کے نیچے فرماتے ہین پس دانستم ہرچہ در آسمانہا وہرچہ در زمینہا بود عبارت ہست از حصول تمامہ علوم جزوی وکلی واحاطۂ آن امام احمد مسند اور ابن سعد طبقات اور طبرانی معجم مین بسند صحیح حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالی عنہ اور ابویعلی وابن منیع وطبرانی حضرت ابودردا رضی اللہ تعالی عنہ سے راوی لقد ترکنا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وما یحرک طائر جناحیہ فی السماء الا ذکر لنا منہ علما نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے ہمین اس حال پر چھوڑا کہ ہوا مین کوئی پرندہ پر مارنیوالا ایسا نہین جسکا علم حضور نے ہمارے سامنے بیان نفرمادیا ہو نسیم الریاض شرح شفاے قاضی عیاض وشرح زرقانی للمواہب مین ہے هذا تمثیل لبیان کل شیٔ تفصیلا تارة واجمالا اخری یہ ایک مثال دی ہے اسکی کہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ہر چیز بیان فرمادی کبھی تفصیلاً کبھی اجمالاً مواہب امام احمد قسطلانی مین ہے ولا شك ان الله تعالی قد اطلعه علی ازید من ذلك والقی علیه علم الاولین والآخرین کچھ شک نہین کہ اللہ تعالی نے حضور کو اس سے بھی زیادہ علم دیا اور تمام اگلون پچھلون کا علم حضور پر القا کیا صلی اللہ تعالی علیہ وسلم۔ طبرانی معجم کبیر اور نعیم بن حماد کتاب الفتن اور ابو نعیم حلیہ مین حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتے ہین ان الله قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو کائن فیها الی یوم القیمة کانما انظر الی کفی هذه جلیانا من الله جلاه لنبیه کما جلاه للنبیین من قبله بیشک اللہ عزوجل نے میرے سامنے دنیا اوٹھالی ہے تو مین اوسے اور جو کچھ اوسمین قیامت تک ہونیوالا ہے سبکو ایسا دیکھ رہا ہون جیسے اپنی اس ہتھیلی کو دیکھتا ہون اوس روشنی کے سبب جو اللہ نے اپنے نبی کیلئے روشن فرمائی جیسے مجھسے پہلے انبیا کیلئے روشن کی تھی صلی اللہ تعالی علیہ وعلیہم وسلم اس حدیث سے روشن کہ سموات و ارض اور جو کچھ اونمین ہے اور جو کچھ قیامت تک ہوگا اس سب کا علم اگلے انبیاے کرام علیہم الصلاة والسلام کو بھی عطا ہوا اور حضرت عزت عز جلالہ نے اُس تمام ماکان ومایکون کو اپنے اون محبوبون کے پیش نظر فرمادیا مثلاً شرق سے غرب تک سماک سے سمک تک ارض سے فلاک تک اسوقت جو کچھ ہو رہا ہے سیدنا ابرہیم خلیل جلیل علیہ الصلاة والتسلیم ہزارہا برس پہلے اوس سبکو ایسا دیکھ رہے تھے گویا اسوقت ہر جگہ موجود ہین ایمانی نگاہ مین نہ یہ قدرت الٰہی پر دشوار نہ عزت و وجاہت انبیا کے مقابل بسیار مگر وہابی بیچارے جنکے یہان خدائی کی حقیقت اتنی ہو کہ ایک پیڑ کے پتے گن دے وہ آپ ہی ان حدیثون کو شرک اکبر کہا چاہین اور جو ائمہ کرام و علماے اعلام انسے سندین لائے انھین مقبول ومسلم رکھتے آئے جیسے امام خاتم الحفاظ جلال الملة والدین سیوطی مصنف خصائص کبری وامام شہاب احمد محمد خطیب قسطلانی صاحب مواہب لدنیہ وامام ابو الفضل شہاب ابن حجر مکی ہیتمی شارح ہمزیہ وعلامہ شہاب احمد محمد مصری خفاجی صاحب نسیم الریاض شرح شفاے قاضی عیاض وعلامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی شارح مواہب وغیرہم رحمہم اللہ تعالی اونھین مشرک نہ کہین تو اپنی حجر توحید کیونکر نبھاہین والعیاذ باللہ رب العالمین صحیح مُسلم مُسند امام احمد وسُنن ابن ماجہ مین ابو ذر رضی اللہ تعالی عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتے ہین۔

عرضت علی امتی باعمالها حسنها وقبیحها میری ساری امت اپنی سب اعمال نیک وبد کی ساتھ میری حضور پیش کیگئی طبرانی اور ضیا مختارہ مین حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالی عنہ سی راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتی ہین عرضت علی امتی البارحة لدی ھذہ الحجرة حتی لانا اعرف بالرجل منہم من احدکم بصاحبہ رات میری سب امت اس حجری کی پاس مجھپر پیش کیگئی یہانتک کہ بیشک مین اونکی ہر شخص کو اس سی زیادہ پہچانتا ہون جیسا تم مین کوئی اپنی ساتھی کو پہچانی والحمد للہ رب العالمین امام اجل سیدی محمد بوصیری قدس سرہ ام القری مین فرماتی ہین وسع العلمین علما وحلما رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا علم وحلم تمام جہان کو محیط ہوا امام ابن حجر مکی اوسکی شرح افضل القری مین فرماتی ہین لان اللہ تعالی اطلعہ علی العالم فعلم علم الاولین والآخرین وماکان ومایکون یہ اسلئے کہ بیشک اللہ عزوجل نی حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو تمام جہان پر اطلاع بخشی تو سب اگلون پچھلون اور ماکان ومایکون کا علم حضور کو حاصل ہوگیا امام جلیل قدوۃ المحدثین سیدی زین الدین عراقی استاذ امام حافظ الشان ابن حجر عسقلانی شرح مہذب پہر علامہ خفاجی نسیم الریاض مین فرماتے ہین انہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عرضت علیہ الخلائق من لدن آدم علیہ الصلاۃ والسلام الی قیام الساعة فعرفہم کلہم کما علم آدم الاسماء آدم علیہ الصلاۃ والسلام سی لیکر قیام قیامت تک کی تمام مخلوقات الہی حضور سید عالم صلی اللہ تعالی عالم پر پیش کیگئی حضور نی جمیع مخلوقات گذشتہ وآیندہ سب کو پہچان لیا جسطرح آدم علیہ الصلاۃ والسلام کو تمام نام سکھلائی گئی تہی علامہ عبدالرؤف مناوی تیسیر مین فرماتی ہین النفوس القدسیة اذا تجردت عن العلائق البدنیة اتصلت بالملاء الاعلی ولم یبق لہا حجاب فتری وتسمع الکل کالمشاھد پاکیزہ جانین جب بدن کے علاقون سی جدا ہو کر عالم بالا سی ملتی ہین اونکی لئے کوئی پردہ نہین رہتا وہ ہر چیز کو ایسا دیکہتی سنتی ہین جیسی پاس حاضر ہین امام ابن الحاج مکی مدخل اور امام قسطلانی مواہب مین فرماتی ہین قد قال علماؤنا رحمہم اللہ تعالی لافرق بین موتہ وحیاتہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فی مشاھدتہ لامتہ ومعرفتہ باحوالہم ونیاتہم وعزائمہم وخواطرہم وذلک جلی عندہ لاخفاء بہ بیشک ہماری علمای کرام رحمہم اللہ تعالی نی فرمایا ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی حالت حیات دنیوی اور اسوقت کی حالت مین کچھ فرق نہین ہی اسبات مین کہ حضور اپنی امت کو دیکھ رہی ہین اونکی ہر

حال اونکی ہر نیت اونکی ہر ارادے اونکے دلونکے ہر خطرے کو پہچانتے ہیں اور یہ سب چیزیں حضور پر ایسی روشن
ہیں جنمیں اصلا کسیطرح کی پوشیدگی نہیں ہاں ہاں جل جاؤ اپنے غیظ کی آگ میں جلنے والو یہ عقیدے ہیں
علماے ربانیین کے محمد رسول اللہ کی جناب ارفع میں جل جلالہ وصلی اللہ تعالی علیہ وسلم شرک کی فدائیو
اشراک کے سودائیو کس کسکو مشرک بناؤگے موتوا بغیظکم ان اللہ علیم بذات الصدور ۵ شیخ
شیوخ علماء الہند مولانا شیخ محقق نور اللہ تعالی مرقدہ الکریم مدارج شریف میں فرماتے ہیں ذکر کن اورا
ودرود بفرست بروے صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وباش درحال ذکر گویا حاضر ست پیش تو در حالت
حیات ومی بینی تو اورا متادب با جلال وتعظیم وہیبت وحیا وبدانکہ وے صلی اللہ تعالی علیہ وسلم می بیند ومی شنود
کلام ترا زیراکہ وے صلی اللہ تعالی علیہ وسلم متصف ست بصفات اللہ ویکے از صفات الہی آنست کہ انا جلیس من ذکرنی اللہ کی
بیشمار رحمتیں شیخ محقق پر جب نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو ہمارا دیکھنا ذکر کیا گویا فرمایا اور جب حضور اقدس
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ہمیں دیکھنا بیان کیا بدانکہ بڑھایا تاکہ کوئی اوسے گویا کے نیچے داخل نہ سمجھے غرض ایمانی
نگاہوں کے سامنے اوس حدیث پاک کی تصویر کھینچدی کہ اعبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک
اللہ کی عبادت کر گویا تو اوسے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اوسے نہ دیکھے تو وہ تو یقینا تجھے دیکھتا ہے جل جلالہ وصلی اللہ
تعالی علی نبیہ وآلہ وبارک وسلم نیز فرماتے ہیں ہرچہ در دنیاست از زمان آدم تا نفخہ اولی بروے صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم منکشف ساختند تا ہمہ احوال او را از اول تا آخر معلوم گردید یاران خود را نیز از بعضے از ان احوال
خبر داد نیز فرماتے ہیں وہو بکل شیء علیم وے صلی اللہ تعالی علیہ وسلم داناست بہمہ چیز از شیونات واحکام
الہی واحکام صفات حق واسماء وافعال وآثار وبجمیع علوم ظاہر وباطن واول وآخر احاطہ نمودہ ومصداق فوق
کل ذی علم علیم شدہ علیہ من الصلوات افضلہا ومن التحیات اتمہا واکملہا شاہ ولی اللہ دہلوی فیوض
الحرمین میں لکھتے ہیں فاض علی من جنابہ المقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کیفیۃ ترقی العبد من حیزہ الی
حیز القدس فیتجلی لہ کل شیء کما اخبر عن ہذا المشہد فی قصۃ المعراج المنامی حضور اقدس
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی بارگاہ قدس سے مجھپر اوس حالت کا علم فائض ہوا کہ بندہ اپنے مقام سے مقام قدس تک کیونکر
ترقی کرتا ہے کہ ہر چیز اوسپر روشن ہوجاتی ہے جسطرح حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اپنے اس مقام سے
معراج خواب کے قصہ میں خبر دی قرآن وحدیث واقوال ائمہ قدیم وحدیث سے اس مطلب پر دلائل بیشمار ہیں اور
بعد الانصاف دو تو یہی اقل قلیل کہ مذکور ہوے بسیار ہیں غرض شمس وامس کیطرح روشن ہوا کہ عقیدہ مذکورہ زید

وعوارف ومعارف تتعلق بالذات والصفات وعلمها انما یکون سطرا من سطور علمه ونهرا
من بحور علمه ثم مع هذا هو من برکة وجوده صلی الله تعالی علیه وسلم یعنی توضیح اسکی یہ ہے کہ
لوح کے علوم سے مراد نقوش قدس وصور غیب ہیں جو اوسمیں منقوش ہوئے اور قلم کے علم سے مراد وہ ہیں جو اللہ عزوجل
نے جسطرح چاہا اوسمیں ودیعت رکھے ان دونوں کی طرف علم کی اضافت ادنی علاقے یعنی محلیت نقش واثبات کے باعث ہے
اور ان دونوں میں جسقدر علوم ثبت ہیں اونکا علم محمدی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے ایک پارہ ہونا اسلیے کہ حضور
اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے علوم بہت اقسام کے ہیں علوم کلیہ وعلوم جزئیہ وعلوم حقائق اشیاء وعلوم اسرار
خفیہ اور وہ علوم اور معرفتیں کہ ذات وصفات حضرت عزت عز جلالہ سے متعلق ہیں اور لوح وقلم کے جملہ علوم علوم
محمدیہ کے سطروں سے ایک سطر اور اونکے دریاؤں سے ایک نہر ہیں پھر بااینہمہ وہ حضور ہی کی برکت وجود سے تو ہیں کہ
حضور نہوتے تو نہ لوح وقلم ہوتے نہ اونکے علوم صلی اللہ تعالی علیہ وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلم منکران مریض القلب
عریض الثلب اسی پر اپنا پیٹ پھاڑے مرے جاتے ہیں کہ ہائے ہائے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کیلیے روز
اول سے قیامت تک کے تمام ماکان ومایکون کا علم تفصیلی مانا جاتا ہے اب نصیبوں کو سر پر ہاتھ دھر کر روئیں کہ بحمد اللہ
تعالی وہ جمیع علم ماکان ومایکون علوم محمد رسول اللہ تعالی علیہ وسلم کے عظیم سمندروں سے ایک نہر بلکہ اونکی بےپایاں
موجوں سے ایک لہر قرار پایا ہے والحمد للہ رب العالمین ۝ وخسر هنالك المبطلون ۝ فی قلوبهم مرض
فزادهم الله مرضا وقيل بعدا للقوم الظلمين **نصوص حصر** یعنی جن آیات واحادیث میں ارشاد
ہوا ہے کہ علم غیب خاصہ خدا ہے مولی عزوجل کے سوا کوئی نہیں جانتا قطعاً حق اور بحمد اللہ تعالی مسلمانوں کا ایمان
ہیں مگر منکر مستکبر کا انسے دعوی باطلہ پر اونسے استدلال اور اوسکی بنا پر حضور پرنور سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
کیلیے علم ماکان ومایکون بمعنی مذکور ماننے والے پر حکم کفر وضلال محض جنون وخام خیال بلکہ خود مستلزم کفر وضلال
ہے علم باعتبار منشا دو قسم ہے ذاتی کہ اپنی ذات سے ہو عطائی کہ غیر سے ہو اور عطائی کہ اللہ عزوجل کا عطیہ ہو اور باعتبار
متعلق بھی دو قسم ہے علم مطلق یعنی محیط حقیقی تفصیلی فعلی فردانی کہ جمیع معلومات الہیہ عزوعلا کو جنمیں غیر متناہی
معلومات کے سلاسل وہ بھی غیر متناہیہ وہ بھی غیر متناہی بار داخل اور خود کنہ ذات الہی واحاطہ تمام صفات الہیہ
نامتناہی سبکو شامل ہو فردا فردا تفصیلاً بالفعل مستغرق ہو اور مطلق علم یعنی جاننا اگرچہ محیط باحاطہ حقیقیہ
ہو ان تقسیمات میں علم ذاتی وعلم مطلق بمعنی مذکور بلاشبہ اللہ عزوجل کیلیے خاص ہیں اور ہرگز کسی غیر خدا کیلیے اونکا
حصول کا کوئی قائل نہیں ہم ابھی بیان کر آئے کہ علم ماکان ومایکون بمعنی مسطور اگرچہ کیسا ہی تفصیلی بروجہ اتم

واکمل ہو علوم محمدیہ کی ہی وسعت عظیمہ کو نہیں پہنچتا پہر علوم الٰہیہ تو علوم الٰہیہ ہیں جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اور مطلق علم ہرگز حضرت حق عزوعلا سے خاص نہیں بلکہ قسم عطائی تو مخلوق ہی کے ساتھ خاص ہے مولیٰ عزوجل
کا علم عطائی ہونے سے پاک ہے تو نصوص حصر میں یقیناً قطعاً وہی دو قسم اول مراد ہو سکتی ہیں نہ یہ قسم اخیر اور بداہۃً ظاہر
کہ علم تفصیلی جملہ ذرات ماکان ومایکون بمعنی مزبور بلکہ اوس کے ہزار در ہزار ازید وافزون علم ہی کہ بعطائے الٰہی
مانا جائے اسی قسم اخیر سے ہوگا تو نصوص حصر کو مدعائے مخالف سے اصلا مس نہیں بلکہ وہ اوسکی صریح جہالت پر
نص ہیں ولله الحمد یہ معنی باآنکہ خود بدیہی و واضح ہیں ائمہ دین نے انکی تصریح بہی فرمائی امام اجل ابوزکریا نووی
رحمۃ اللہ تعالیٰ اپنے فتاوی پہر امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فتاوی حدیثیہ میں فرماتے ہیں معناها
لایعلم ذلك استقلالا وعلم احاطة بكل المعلومات الا الله تعالى واما المعجزات والكرامات
فباعلام الله تعالى لهم علمت وكذا ما علم باجراء العادة یعنی آیت میں غیر خدا سے نفی علم غیب کے یہ معنی
ہیں کہ غیب اپنی ذات سے بے کسی کے بتائے جاننا اور ایسا علم کہ جمیع معلومات الٰہیہ کو محیط ہو جائے یہ اللہ کے سوا کسی کو نہیں
رہے انبیا کے معجزے اور اولیا کی کرامتیں یہاں تو اللہ عزوجل کے بتائے سے اونہیں علم ہوا ہے یونہیں وہ باتیں کہ عادت
کی مطابقت سے جنکا علم ہوتا ہے مخالفین کا استدلال محض باطل و خیال محال ہونا تو یہیں سے ظاہر ہو گیا مگر
فقیر نے اپنے رسائل میں ثابت کیا ہے کہ یہ استدلال ان ضُلّال کے خود اقراری کفر وضلال کا تمغا ہے نیز اونہیں من روشن
کیا کہ خلق کیلئے ادعائے علم غیب پر فقہا کا حکم کفر بہی درجۂ اولائے حق حقیقت میں اوسی صورت علم ذاتی اور درجۂ اخرائے
طرز فقہائی میں علم مطلق بمعنی مرقوم کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ محققین کے کلام میں منصوص ہے مگر یہ مکر کا وہ زعم
مردود جسمیں مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت دکہہ نہیں جاتی) کا لفظ ناپاک ہے وہ بہی کلمۂ کفر وضلال
جیسا کہ ہے بکر نے جس عقیدے کو شرک وکفر کہا اور اوسکی رد میں یہ کلام بد فرجام بکا خود اوسمیں تصریح تہی کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت حق جلشانہ نے یہ علم عطا فرمایا ہے لاجرم بکر کے یہ نفی مطلق شامل علم عطائی ہی ہے
اور خود بعض شیاطین الانس کے قول سے استناد بہی اس تعمیم پر دلیل جلی ہے کہ اوس قول اشل بول میں خواہ
یوں اور خواہ یوں دونوں صورت پر حکم شرک دیا ہے اب اوسی لفظ قبیح کے کلمہ کفر صریح ہونے میں کیا تامل ہو
سکتا ہے قرآن عظیم کی روشن آیتوں کی تکذیب بلکہ سارے قرآن کی تکذیب برسالت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا انکار بلکہ نبوت تمام انبیا کا انکار سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص مکان بلکہ رب العزت عز جلالہ کی
توہین شان ایک دو کفر ہوں تو گنے جائیں والعیاذ باللہ رب العالمین یونہیں اوسکا قول برتر از بول کہ اپنے

خاتم کا بھی حال نہ معلوم تہا صریح کلمۂ کفر و خسار اور بیشمار آیات قرآنیہ واحادیث متواترہ کا انکار ہو آیۂ کریمۂ لیغفر
لک اللہ مع حدیث صحیحین بخاری و مسلم کہ بحمد اللہ ان مردودوں کے خاص صفرا شکنی ہی کیلئے اوتری اور بڑی
مدوّن ہوئی اور پر گذری بعض اور سنئے قال اللہ تعالیٰ وللآخرۃ خیر لک من الاولیٰ اے نبی بیشک آخرت
تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہو وقال اللہ تعالی ولسوف یعطیك ربك فترضیٰ بیشک نزدیک ہے کہ تمہارا رب
تمہیں اتنا عطا فرمائیگا کہ تم راضی ہوجاؤ گے وقال تعالی یوم لا یخزی اللہ النبی والذین آمنوا معہ
نورھم یسعی بین ایدیھم وبایمانھم جسدن اللہ رسوا نہ کریگا نبی اور اونکے صحابہ کو اونکا نور اونکے آگے اور
دہنے جولان کریگا وقال اللہ تعالی عسیٰ ان یبعثك ربك مقاما محمودا قریب ہے کہ تمہیں تمہارا رب
تعریف کے مکا نمیں بھیجے گا جہاں اولین وآخرین سب تمہاری حمد کرینگے وقال اللہ تعالی تبٰرك الذی
ان شاء جعل لك خیرا من ذلك جنت تجری من تحتہا الانھر ویجعل لك قصورا ہ
علی قراءۃ الرفع قراءۃ ابن کثیر وابن عامر و روایۃ ابی بکر عن عاصم بڑی برکت والا ہے وہ کہ
اپنی مشیت سے تمہارے لئے اس خزانہ و باغ سے (جسکی طلب یہ کافر کر رہے ہیں) بہتر چیزیں کردے جنتیں جنکے نیچے نہریں
رواں اور وہ تمہیں بہشت بریں کے اونچے اونچے محل بخشیگا الی غیر ذلك من الآیات اور احادیث کریمہ میں
تو جس تفصیل جلیل سے حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے فضائل وخصائص وقت وفات مبارک و
برزخ مطہر وحشر منور وشفاعت وکوثر وخلافت عظمیٰ وسیادت کبریٰ واولیت دخول جنان ورویت رحمٰن عزّ مجدہٗ
وارد ہیں اونہیں جمع کیجیے تو ایک دفتر طویل ہوتا ہے یہاں صرف ایک حدیث تبرکا سن لیجیے جامع ترمذی شریف
میں انس بن مالک رضی اللہ تعالی عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتے ہیں انا اول الناس خروجا
اذا بعثوا وانا قائدھم اذا وفدوا وانا خطیبھم اذا انصتوا وانا مستشفعھم اذا حبسوا وانا
مبشرھم اذا ایسوا الکرامۃ والمفاتیح یومئذ بیدی ولواء الحمد یومئذ بیدی وانا اکرم
ولد آدم علی ربی یطوف علی الف خادم کانھم بیض مکنون اولؤلؤ منثور جب لوگوں کا حشر ہوگا
تو سب سے پہلے میں مزار اطہر سے باہر تشریف لاؤنگا اور جب وہ سب دم بخود رہینگے تو اونکا خطبہ خوان میں ہونگا اور
جب وہ روکے جائینگے تو اونکا شفاعت خواہ میں ہونگا اور جب وہ ناامید ہوجائینگے تو اونہیں بشارت دینے والا
میں ہونگا عزت دینا اور تمام کنجیاں اوسدن میرے ہاتھ ہونگی لواء الحمد اوسدن میرے ہاتھ میں ہوگا بارگاہ عزت
میں میری عزت تمام اولاد آدم سے زائد ہے ہزار خدمتگار میرے گرد طواف کرینگے گویا وہ گرد وغبار سے پاکیزہ انڈے

مین محفوظ رکھی ہوئی یا جگمگاتی موتی ہین بکھیری ہوئی بالجملہ بکر پر مکر کہ گمراہ بددین ہونیمین اصلا شبہہ نہین اور اگر
کچہ نہوتا تو صرف اتنا ہی کہ **تقویۃ الایمان** پر جو حقیقۃً تفویت الایمان ہی اوسکا ایمان ہو یہی اوسکا ایمان
سلامت نرکھنی کو بس تہا جیسا کہ فقیر کی رسالہ الکوکبۃ الشہابیہ وغیرہا کی مطالعہ سے ظاہر ع اذا کان
الغراب دلیل قوم ؛ سیہدیہم طریق الہالکینا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ رہا وہ **ذریت شیطان** کا ہو
اوس بزرگ لعین کے علم ملعون کو علم اقدس حضور عالم ماکان ومایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زائد کہی اوسکا
جواب اس کفرستان ہند مین کیا ہو سکتا ہی ان شاء اللہ القہار روز جزا وہ ناپاک ناہنجار اپنی کیفر کفری
گفتار کو پہنچیگا وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ٥ یہان اسیقدر کافی ہی کہ یہ ناپاک کلمہ
صراحۃً محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عیب لگاتا ہی اور حضور کو عیب لگانا کلمہ کفر نہوا تو اور کیا کلمہ
کفر ہوگا والذین یؤذون رسول اللہ لہم عذاب الیم جو لوگ رسول اللہ کو ایذا دیتے ہین اونکی لئے دکھہ
کی مار ہی ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذابا
مہینا جو لوگ ایذا دیتے ہین اللہ اور اوسکے رسول کو اللہ نی اونپر لعنت فرمائی ہی دنیا و آخرت مین اور اونکی لئے
تیار کر رکہی ہی ذلت والی مار **شفای امام اجل قاضی عیاض** اور شرح **علامہ شہاب
خفاجی** مسمی بہ **نسیم الریاض** مین ہی (جمیع من سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بشتمہ
(او عابہ) ہو اعم من السب فان من قال فلان اعلم منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقد
عابہ ونقصہ ولم یسبہ (فہو ساب والحکم فیہ حکم الساب) من غیر فرق بینہما (لانستثنی
منہ فصلا) ای صورۃ (ولا نمتری) فیہ (تصریحا کان او تلویحا وہذا کلہ اجماع من
العلماء وائمۃ الفتوی من لدن الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم الی ہلم جرا) اہ مختصرا یعنی
جو شخص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دی یا حضور کو عیب لگائی اور یہ گالی دینی سے عام تر ہی کہ جو کسیکی نسبت
کہا کہ فلان کا علم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علم سے زیادہ ہی اوسنے ضرور حضور کو عیب لگایا حضور کی توہین کی
اگرچہ گالی ندی یہ سب گالی دینیوالی کی حکم مین ہین اونمین اور گالی دینیوالی کی حکم مین کوئی فرق نہین نہ ہم اس سے
کسی صورت کا استثنا کرین نہ اسمین شک و تردد کو راہ دین خواہ صاف صاف کہا ہو خواہ کنایہ سے ان سب
احکام پر تمام علما وائمہ فتوی کا اجماع ہی کہ زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے آجتک برابر چلا آیا ہی نسال
اللہ العفو والعافیۃ فی الدین والدنیا والآخرۃ ونعوذ بہ من الحور بعد الکور ولاحول ولا

قوۃ الا باللہ العلی العظیم وصلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
والحمد للہ رب العالمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم فقیر غفرلہ المولی القدیر نے اس سوال کے ورود پر ایک
مبسوط کتاب بحر عباب منقسم بچار باب مسمی بنام تاریخی مالئ الجیب بعلوم الغیب کی طرح ڈالی باب اول
فصوص یعنی فوائد جلیلہ ونفائس جزیلہ کہ ترصیف دلائل اہلسنت کے مقدمات ہوں اور تزییف اوہام نجدیت کی
ممہدات باب دوم نصوص یعنی آیہ مدعا پر دلائل جلائل قرآن وحدیث واقوال ائمہ قدیم وحدیث باب سوم
عموم وخصوص کہ احاطہ علوم محمدیہ میں تحریر محل نزاع کرے اور مقام ومرام سے مزخرفات نجدیہ کی محض بیگانگی کا ثبوت
دے باب چہارم قطع اللصوص یعنی اس مسئلہ میں تمام مہملات نجدیہ نو وکہن کی سرفگنی وتکبر شکنی مگر فصوص ونصوص نے
ہجوم وفور ظاہر کردیا کہ اطالت تا حد ملالت متوقع لہذا باذن اللہ تعالیٰ نفع کیلئے اوس بحر زخار سے ایک گوہر
شہوار لامع الانوار گویا خزائن الاسرار سے در مختار مسمی بنام تاریخی اللؤلؤ المکنون فی علم البشیر ما کان
وما یکون چن لیا جسنے جمع وتلفیق کے عوض نفع وتحقیق کیطرف بحمد اللہ تعالیٰ زبان رخ کیا اوسکو ایک ایک
نور فی نور السموات والارض جل جلالہ کے عون سے وہ تابشیں دکھائیں کہ ظلمات نجدیت باطلہ ووہابیت عاطلہ
دو دو سان کافور ہوتی نظر آئیں یہ چند حرفی فتوی کہ اوسکے لمعات سے ایک مختصر شعشہ اور بلحاظ تاریخ بنام
انباء المصطفیٰ بحال سر واخفی مسمی ہے اسکے تمام اشارات خفیہ کا بیان مفصل اوسی پر محول ذی علم ماہر
تو انھیں چند حروف سے انشاء اللہ تعالیٰ سب خرافات وجزافات مخالفین کو کیفر چشانی کرسکتا ہے مگر جو صاحب
تفصیل کے دست نگر ہوں بعونہ تعالیٰ رسالہ مذکورہ کے لآلی متلالی سے بہرہ ور ہوں حضرات مخالفین سے
بھی گذارش کہ اگر توفیق الٰہی مساعدت کرے یہی حرف مختصر ہدایت کریں تو ازیں چہ بہتر ورنہ اگر بوجہ کوتاہی
فہم وغلبہ وہم وقلت تدبر وشدت تعصب اپنی تمام جہالات فاحشہ کی پردہ دری ان مختصر سطور میں
نہ دیکھ سکیں تو اوسی مہر جہانتاب کا انتظار رکھیں جو بعنایت الٰہی واعانت رسالت پناہی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اونکی تمام ظلمتوں کی صبح کردیگا اونکا ہر کاسہ سوال آب زلال رد وابطال سے بھر دیگا الا ان
موعدھم الصبح الیس الصبح بقریب وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب ہ
کیا فائدہ کہ اسوقت آپکی خواب غفلت کچھ ہذیانات کا رنگ دکھائے اور جب وہ صبح ہدایت افق سعادت سے
طالع ہو تو کھلجائے کہ ع خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا۔ معہذا طائفہ ارانب وثعالب کو بھی
مناسب کہ جب شیر ژیان کو جھل قدمی کرتا دیکھیں سامنے سے ٹلجائیں اپنے اپنے سوراخوں میں جان چھپائیں

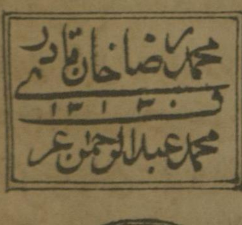
نہ یہ کہ اوسوقت اوسکی خرام نرم پر غرہ ہوکر غرامین آوے کی آتش غضب بھڑکا کر اپنی موت اپنی موت بلا مین۔

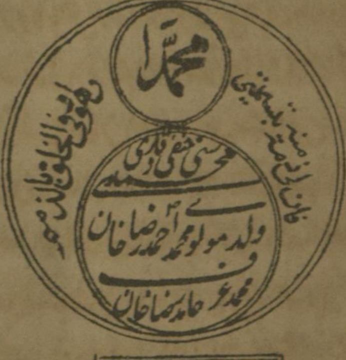
س نصیحت گوش کن جاناں کہ از جان دوستر خواہند؀ شغالان ہزیمت مند خشم شیر ہیجارا ؎

اقول قولی ھذا واستغفر اللہ لی ولسائر المومنین والمومنات والصلوات الزاکیات
والتحیات النامیات علی سیدنا محمد نبی المغیبات مظہر المخفیات وعلی آلہ
وصحبہ الاکارم السادات واللہ سبحانہ وتعالیٰ
اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم

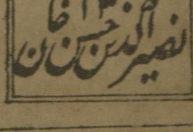
کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی
عفی عنہ بمحمدن المصطفےٰ النبی الامی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم











فتوی فاضل اجل عالم اجل محقق علوم عقلیہ مدقق فنون نقلیہ صاحب تصانیف شہیرہ جناب مولانا مولوی محمد نذیر احمد خان صاحب مرحوم و مغفور متوطن رامپور و مدفون احمد آباد گجرات علیہ الرحمۃ والتحیات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال

ماقولکم ایہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہذہ المسئلۃ زیدؔ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے علم جمیع جزئیات و کلیات ماکان ومایکون کا عنایت فرمایا ہے اور کوئی شے آپ کی احاطۂ علم سے باہر نہیں ہے عمروؔ نے کہا کہ اس قول سے زید کافر و مشرک ہو گیا آیا قول عمرو کا کہ زید مشرک و کافر ہو گیا حق ہے یا باطل ہدایت ہے یا ضلالت بینوا توجروا

الجواب ہو تعالی الموفق للحق والصواب

زید اس قول سے ہرگز کافر و مشرک نہیں ہوا اور قول عمروؔ کا باطل و ضلالت ہے علم جمیع کلیات و جزئیات ماکان ومایکون اور اسپر احاطہ ہونیکا قول باعطاء اللہ تعالیٰ نہ شرک ہے نہ کفر نہ ضلالت آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ سے علماء اہلسنت معتبرین محققین ثبوت اسکا کرتے ہیں تفسیر اتقان مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۱۳۰ مین بعد نقل قولہ تعالی ما فرطنا فی الکتاب من شئ وقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک القرآن تبیانا لکل شئ کے چند سطور کے بعد ہے عن ابی بکر بن مجاہد انہ قال یوما مامن شئ فی العالم الا وہو فی کتاب اللہ تعالےٰ اس سے واضح ہے کہ ہر ایک چیز عالم کی کتاب اللہ مین موجود ہے اس سے چند سطور بعد ۱۳۱ مین دوسرے عالم محقق کا قول ہے لو ضاع لی عقال بعیر لوجدتہ فی کتاب اللہ اور صفحہ ۱۳۲ اسی جلد ثانی مین ہے وفیہ من اسماء الآلات وضروب الماکولات والمشروبات والمنکوحات و جمیع ماوقع ویقع فی الکائنات (ای فی کتاب اللہ) ما یحقق معنی قولہ ما فرطنا فی الکتاب من شئ تفسیر

عرائس البیان مطبوع کشوری کے صفحہ ۲۰۶ مین ہے قال بعضهم فی قوله تعالیٰ ما فرطنا فی الکتاب
من شئ ای ما اخرنا فی الکتاب ذکر احد من الخلق لکن لایبصر ذکره فی الکتاب الا المؤیدون
بانوار المعرفة اسی عرائس کے ص ۵۲۳ مین تحت آیت کریمہ ونزلنا علیك الکتاب تبیانا لکل شئ کے ہے
وهو کتابه المکنون وخطابه المصئون یخبر عما کان وما یکون من کل حد وکل علم اس سے چند سطور
بعد ہے قال ابو عثمان المغربی فی الکتاب تبیان کل شئ ومحمد صلی الله تعالی علیه وسلم هو المبین لتبیان
الکتاب اس سے تمام وجمیع وہ چیزین جو موجود ہوچکی ہین اور موجود دنیا مین ہونگی اور ہین اونکا قرآن مین بیان
موجود ہونا اور آپکا مبین وعالم ہونا اوس بیان وتبیان کا واضح ہے اگرچہ ہم جیسے لوگ سمجھہ نہین سکتے مین لیکن اس سے لازم
نہین آتا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بھی سمجھہ نہین سکتے تھے اور آپکی فہم کے موافق بھی جمیع ما کان وما یکون کا بیان
وتبیان قرآن مین نہین ہے اور دلالت کا کچھ ایک طریقہ نہین ہے بہت طرق خفیہ ہین جو لوگ اون طرق خفیہ سے واقف ہین
وہی مدلولات خفیہ کلام کو پہچانتے ہین بندونکے کلام مین بھی ایسے مدلولات خفیہ ہوتے ہین کہ اونکو ہر ایک نہین پہچان
سکتا ہے بلکہ وہی جان سکتا ہے کہ جو اونکی دلالت خفیہ کے طرق سے واقف ہے چنانچہ ایک بیت فارسی سے ہزار نام نکلتے ہین
کشف الظنون ج ۲ ص ۲۷۴ مین وہ بیت لکھی ہے۔ از قد وابرو مہ بیدآن ماہ چہرہ موج آب دیدہ ام بالای مہر۔
ناواقفون ہم جیسون کو اس کلام بندہ کا ہزار نام کو متضمن ہونا معلوم نہو تو اس سے یہ لازم نہین آتا کہ واقفین
کاملین متوقدین کو بھی جو طرق دلالات خفیہ سے بھی واقف ہین معلوم نہین پس ایسے ہی کلام الٰہی جو عجائبات سے
مملو ہے اوسکا ایک ایک لفظ لاکھو کہا امور پر دلالت کرتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اوس سے واقف
ہون تو کیا تعجب ہے ہم جیسے تمام اشیاء جہان کی قرآن سے نہ سمجھین تو یہ لازم نہین آتا کہ سید الانبیا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بھی نہ سمجھین اور یہ ضرور ولازم ہونا مسلم نہین کہ سبھی کو آپ بیان بھی فرمادین پس ہماری فہم کے موافق
اگرچہ قرآن تبیان ہر چیز کا نہین لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی فہم کے موافق بھی تبیان نہونا مسلم نہین
پس اپنی فہم پر قیاس کرکے تبیان لکل شئ ہونیکا انکار کرنا اور اوسکی تخصیص کو لازم جاننا ہرگز قابل التفات کے نہین
ہے اور کسی چیز کے عدم علم کی نسبت قرآن وحدیث سے آپکی حق مین ثابت ہو تو اوس سے یہ لازم نہین آتا کہ کسی وجہ سے بھی
آپ نہین جانتے تھے بلکہ من وجہ علم کی نفی مراد ہونا اور بوجہ آخر اوسکا علم آپکے واسطے ثابت ہونا کیون جائز نہین اور
تبیان لکل شئ سے مراد بوجہ دیگر اوسکا یعنی اوس چیز کے علم کا ثبوت کیون ممکن نہین ہے شیخ عبد الحق محدث دہلوی
مدارج النبوة کے دیباچہ مین آیت وهو بکل شئ علیم آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی بھی نسبت ہونا فرماتے

میں عبارت یہ ہو وهو بكل شيء عليم وہ وہی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم دانا ہست بہمہ چیز از شیونات ذات الہی و احکام
صفات حق و اسماء افعال و آثار و بجمیع علوم ظاہر و باطن اول و آخر احاطہ نمودہ اس سے واضح ہو کہ جمیع علوم و اشیاء
کا آپکو احاطہ حاصل ہو بدلیل آیت قرآنیہ وهو بكل شيء عليم اور یہ آپکے حق میں بہی متحقق ہو اور حدیث بخاری
میں بروایت حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ ہو قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فاخبرنا
عن بدأ الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم الحديث اسکو حاشیہ بخاری
مطبوع جلد اول صفحہ ۴۵۳ میں والغرض انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا قال الطيبي
دل ذلك انه اخبر عن جميع احوال المخلوقات بحوالہ کرمانی وخیر جاری لکہا ہو تو طیبی و کرمانی وخیر جاری
رحمہم اللہ تعالی نے اس حدیث کی دلالت اسپر بتائی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے جمیع احوال مخلوقات
کی خبر دی اور خبر دینا فرع علم کی ہو تو آپکو جمیع احوال مخلوقات کا علم ہونا ثابت ہوا اس حدیث سے ساتھ بیان علماء
مذکورین اہل سنت وجماعت کے اور عینی شرح بخاری ج ۷ ص ۲۱۲ و فتح الباری شرح بخاری ج ۶
ص ۲۴۱ و قسطلانی شرح بخاری ج ۵ ص ۲۴۱ و مرقاۃ شرح مشکوۃ ج ۵ ص ۳۲۶ میں ہو واللفظ
للعيني وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع احوال المخلوقات من ابتدائها الى
انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع
الكلم مع ذلك پس عینی طیبی کرمانی خیر جاری و علی قاری و عسقلانی و قسطلانی ان تمام کے نزدیک حدیث صحیح سے
ثابت ہو کہ آپکو علم جمیع احوال مخلوقات کا تہا یہ علم جمیع جزئیات و کلیات ماکان و مایکون نہیں تو اور کیا ہو جب عمرو و
زید کو کافر بتاتا ہو تو بعض مفسرین معتبرین مذکورین بالا اور ان علماء اہل سنت وجماعت موصوفین کو بہی کیا
کافر مشرک کہیگا نسخہ ترمذی ج ۲ ص ۱۵۵ میں بہی حدیث ہو اور اسمیں یہ جملہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا
ہو فتجلى لى كل شيء جس سے ہر شی کا ظاہر ہو جانا آپکو ثابت ہو اور کوئی دلیل قاطع صارف معانی ظاہریہ ایسی
آیات واحادیث کی بہی موجود نہیں فمن ادعى فعليه البيان اور بغیر دلیل قاطع کے معانی ظاہریہ سے آیات
واحادیث کا پہیرنا خلاف اہل سنت وجماعت کے ہو بلکہ بغیر ایسی دلیل کے معانی ظاہریہ ہی لینا چاہئے چنانچہ
شرح عقائد نسفی میں بہی ہو تو کل شی کا ہی علم آپکو حاصل ہونا ایسی آیات واحادیث سے ہمکو مراد لینا
ضرور ہوا اور یہی آپکی جلالت منصب کے مناسب ہو اسیواسطے ہمارے علماء اہل سنت ایسے احادیث سے جمیع احوال
مخلوقات کا علم مراد لیتے ہیں نسائی میں یہ حدیث ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا ہو رأيت ني

مقامی هذا کل شئ وعد تم نسائی مطبوع نظامی صفحہ ۴۳ حاشیہ جلال الدین سیوطی رح مین علامہ
اکمل الدین حنفی صاحب عنایہ شرح ہدایہ کی شرح مشارق سے یہ منقول ہے قولہ فی مقامی یجوز ان
یکون المراد بہ المقام الحسی وھو المنبر ویجوز ان یکون المراد بہ المقام المعنوی وھو مقام المکاشفۃ
والتجلی بالحضرات الخمسۃ التی ھی عبارۃ عن حضرۃ الملک والملکوت والارواح والغیب الاضافی
والغیب الحقیقی فانہ البرزخ الذی لہ التوجہ الی الکل کنقطۃ الدائرۃ بالنسبۃ الی الدائرۃ
صلوٰۃ اللہ علیہ وسلامہ یہ علامہ حنفی رح جو عالم ملک وملکوت وارواح وغیب اضافی وحقیقی تمام کا آپکو
سامنے حاضر ہونا اور تمام کی طرف آپکو توجہ ہونا اور آپکا مانند نقطۂ دائرہ کی بہ نسبت دائرہ کے ہونا فرماتے ہین اور
حدیث نبوی کی یہ مراد لیتے ہین تو یہ بھی آپکو جمیع ماکان ومایکون کا علم حاصل ہونا جانتے ہین اور تمام پر آپکا
احاطہ مانتے ہین تو کیا عمرو انکو بھی کافر مشرک ضال کہیگا اور عینی شرح بخاری جلد ۸ صفحہ ۹۶ اور
قسطلانی مطبوع مصر جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ مین ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بحوالہ دلائل النبوۃ بیہقی
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو اشعار پڑھنا منقول ہے اون اشعار مین یہ شعر بھی ہے واشھد ان اللہ
لارب غیرہ ۔ وانک مامون علی کل غائب اون اشعار کو سنکر آپکا ضحک فرمانا لکھا ہے جس سے واضح ہے
کہ آپکے نزدیک بھی یہ امر ثابت ہے کہ کل غائب شئ پر آپ مامون ومحیط ہین اب کسکو یہ عمرو کافر مشرک وضال بنایگا
نعوذ باللہ من ذالک اور آیات نافیہ للعلم الغیب عن غیر اللہ کو یہ ہرگز منافی نہین ہے کیونکہ اونمین نفی
علم استقلالی وبذاتہ ومن ذاتہ وبلا واسطہ واصالۃً کی مراد ہے چنانچہ شرح شفا خفاجی مین ہے ھذا لا
ینافی الآیات الدالۃ علی انہ لایعلم الغیب الا اللہ تعالیٰ فان المنفی علمہ من غیر واسطۃ واما
اطلاعہ علیہ باعلام اللہ تعالیٰ فامر متحقق بقولہ تعالیٰ فلا یظھر علی غیبہ احدا الخ اور
شرح جامع صغیر امام مناوی مین ہے واما قولہ لایعلمہ فمفسر بانہ لایعلمھا احد بذاتہ و
من ذاتہ الا ھو اور فتاوی امام نووی مین ہے مسئلۃ ما معنی قول اللہ تعالیٰ لایعلم
من فی السموٰت والارض الغیب الا اللہ واشباہ ذلک مع انہ قد علم ما فی غد فی معجزات
النبی علیہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ وفی کرامات الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنھم الجواب معناہ
لایعلم ذلک استقلالا الا اللہ واما المعجزات والکرامات فحصلت باعلام اللہ لا استقلالا انتھی
مختصرا اور شرح مقاصد ج ۲ صفحہ ۲۰۱ مین ہے آیت کریمہ ولا اعلم الغیب کی مراد کے بیان مین والمعنی

انی لست بملك حتی یکون الی القوۃ والقدرۃ علی انزال العذاب باذن اللہ کما کان لجبرئیل علیہ السلام او یکون لی العلم بذلك باخبار من اللہ بلا واسطۃ اور مدارج النبوۃ ج ا ص ۲۴۶ مطبوعہ نولکشور میں ہو واز جملہ معجزات باہرہ وی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بودن اوست مطلع بر غیوب وخبر دادن بآنچہ حادث خواہد شد از کائنات علم غیب اصالۃ مخصوص است بپروردگار تعالیٰ وتقدس کہ علام الغیوب ست وہرچہ بر زبان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وبعضی از اتباعان وی ظاہر شدہ ست بوحی یا بالہام اور نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حقمین علم غیب استقلالی کا قائل نہیں ہو اور جن علما نے غیب دانی کے اعتقاد کو کفر کہا ہو تو ان کی یہی مراد یہی ہو چنانچہ شامی نے تصریح کی ہو کہ دعوی غیب دانی بنفسہ کا کرے تو کفر ہو بنفسہ کی قید سے واضح ہو کہ باعلام وتعلیم الہی ہو اور مسند الی سبب من اسباب اللہ ہو تو کفر نہیں ہو اور معارض نص کی بھی یہی دعوی غیب دانی بذاتہ ہو نہ باعلام وتعلیم الہی اور تفسیر خازن میں ایسی آیات کو تواضع وغیرہ پر محمول کیا ہو چنانچہ تفسیر خازن جلد ۲ ص ۱۶ تحت آیت کریمہ قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب ۔ الآیۃ کہ ہو وانما نفی عن نفسہ الشریفۃ ھذہ الاشیاء تواضعا للہ تعالیٰ واعترافا بالعبودیۃ وان لا یقترحوا علیہ الآیات اسی جلد کو ص ۱۵۵ آیت لوکنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر کی تحت میں ہو فان قلت قد اخبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المغیبات وقد جاءت احادیث فی الصحیح بذلك وھو من اعظم معجزاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکیف الجمع بینہ وبین قولہ ولوکنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر قلت یحتمل ان یکون قالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی سبیل التواضع والادب والمعنی لا اعلم الغیب الا ان یطلعنی اللہ علیہ ویقدرہ لی ویحتمل ان یکون قال ذلك قبل ان یطلعہ اللہ عزوجل علی الغیب فلما اطلعہ اللہ عزوجل اخبر بہ کما قال فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول او یکون خرج ھذا الکلام مخرج الجواب عن سوالہم ثم بعد ذلك اظہرہ اللہ سبحانہ وتعالیٰ علی اشیاء من المغیبات فاخبر عنہا لیکون ذلك معجزۃ ودلالۃ علی صحۃ نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم پس واضح ہو کہ جن آیات عدم علم غیب ما نحن فیہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال نہیں ہیں اسپر انسے استدلال سفاہت یا عناد یا غفلت سے خالی نہیں ہو اگر قطعًا یہ آیات اسپر دلالت کرتیں تو اہلسنت محققین کیوں انکو خلاف انکے شمول علم کو قائل ہوتے مولانا جامی نقد النصوص میں فرماتے ہیں لان الحقیقۃ المحمدیۃ فی صورۃ الاسم الجامع الالھی ھی

توب صور العالم كلها بالروح الظاهر فيها فلا بد لها من الاتصاف بالصفات الالهية كلها من العلم
الشامل والقدرة وغيرهما يتصرف فى اعيان العالم على حسب استعدادتها ولكن ذلك انما هو
من جهة حقيقتها لا من جهة بشريتها الخ الغرض محققین کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا احاطۂ علم وشمول علم باعطاء الٰہی ثابت ہے گو دربارۂ علم روح ووقت قیام ساعت مثلاً اختلاف درمیان اہل
سنت ہے چنانچہ **شرح الصدور** علامہ جلال الدین سیوطی میں ہے لقد قبض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم وما يعلم الروح وقال طائفة بل علمها وهو نظير الخلاف فى علم الساعة اور **تاویلات**
امام ابو منصور ماتریدی میں بھی ایسے ہی اختلاف لکھا ہے اور یہ بھی کہ اوسکے چھپانیکا آپکو حکم تھا اور
عینی شرح بخاری ج ۱ ص ۱۱۲ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم روح ہونا ثابت کیا ہے اور آیت
قل الروح من امر ربی۔ الآیۃ میں عدم دلالت عدم علم روح پر قول اکثر علماء بتایا ہے اور جلد ۲ ص ۱۰۱ میں بھی
تفسیر روح کرکے آیت کریمہ قل الروح الآیہ سے غیر منافی ہونا بتایا ہے اور امام غزالی **احیاء العلوم** میں متعلق بیان
روح کے فرماتے ہیں ولا تظن ان ذلك لم يكن مكشوفا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اور اپنے
رسالہ **مضنون صغیر** میں فرماتے ہیں هذا سوال عن سر الروح الذي لم يؤذن لرسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فى كشفه لمن ليس اهلا له اور **شرح مقاصد** ج ۲ ص ۲۰۵ معتزلہ کے تمسک فلا يظهر
على غيبه احدا الآیۃ۔ کے جواب میں ہے ان الغيب ههنا ليس على العموم بل مطلق او معين هو وقت
وقوع القيامة بقرينة السياق ولا يبعد ان يطلع عليه بعض الرسل من الملائكة والبشر الغرض
اسمیں اختلاف اہل سنت ہے لیکن مسئلہ مختلف فیہا بین اہل سنت وجماعت کو شرک وکفر یا ضلالت بتانیوالے کی
ضلالت سے خالی نہیں ہے بعض ناداں یہ خیال کرتے ہیں کہ جمیع ماکان ومایکون کا علم اور احاطہ آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو حاصل ہونیسے خدا تعالیٰ کے ساتھ علم میں مساوات ثابت ہوگی اور یہ شرک ہے تو یہ خیال خام ہے اسلئے
کہ اگر وہ معتقد اسکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کو فقط اسیقدر یعنی جمیع ماکان ومایکون کا ہی علم ہے ومالم یکن ولم یکن ولن
یکون ابدا من الممکنات الصرفة ومن الممکنات المستحیلة بالغیر ومن المستحیلات الذاتیة وما ترتب علیها بفرض الوجود کا علم اللہ تعالیٰ کو
نہیں ہے تو وہ خدا تعالیٰ کے علم کی تنقیص کرکے اپنے ایمان کو برباد کرنیوالے ہیں اگر اسکے معتقد نہیں تو پھر مساوات بتانا
فقط جمیع ماکان ومایکون کے علم کے حصول سے واسطے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہونیکو اقبح جہالات یا عناد وکتمان
حق دیدہ ودانستہ ہے اور ایسے ہی بکواس کرنا کہ آیت تبیانا لکل شیء وحدیث تجلی لی کل شیء سے ظاہر معنی مراد

ہونگی تو خدا تعالیٰ کی علم سے مساوات لازم آویگی اسلئے کل شیٔ جمیع معلومات الٰہیہ پر صادق ہے اور یہ شرک ہے تو یہ کلام بھی اونکی باطل ہے اوّلاً اسلئے کہ اہل حق کے نزدیک شے کا اطلاق حقیقۃً موجودات پر ہی ہوتا ہے خواہ وہ موجودات فی الماضی ہوں یا فی الحال یا فی المآل ہوں نہ معدومات پر کہ نہ موجود ہوئے نہ ہیں نہ ہونگے اور نہ مستحیلات و ما یترتب علیہا پر پس مساوات بتانا دلیل اجہلیت یا عناد و کتمان حق دیدہ و دانستہ کی ہے اور ثانیاً اسلئے کہ بتعلیم الٰہی جمیع مغیبات و مکنونات پر مطلع ہونے سے بھی مساوات لازم نہیں آتی کہ اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی استقلالی ازلی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیر ذاتی غیر استقلالی حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کا عنایت کیا ہوا پس دعویٰ مساوات کا محض جہالت ہے اور پھر اوسپر طرہ شرک وکفر کا لگانا محض ضلالت ہے ایسے لوگ خواہ مخواہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وفور علم میں تنقیص و تخفیض ایسے حیلوں حوالوں سے کرتے ہیں اور آپکی طرف نسبت جہالت کی کرتے ہیں ایسی تنقیص و نسبت جہالت کرنیوالے کا حکم شفا و شرحہ للملا علی القاری کی ج ۲ صفحہ ۳۹۷ اور اسی جلد کے صفحہ ۴۲۹ کو دیکھکر معلوم فرماویں اور جو جو شبہات ایسے لوگ پیش کرتے ہیں سبکے جوابات شافیہ موجود ہیں رسالہ میں لکھے گئے ہیں اس فتوی میں گنجایش اوسکی نہیں ہے اسواسطے متروک کئے واللہ سبحانہ وتعالی الموفق للحق والصواب والیہ المرجع والمآب وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

المجیب المفتقر الی اللہ القدیر **محمد نذیر**
المعروف **بنذیر احمد خان**
عفی عنہ

الجواب صحیح کتبہ **عبد الرحیم** عفی عنہ	محمد نذیر ۱۲۹۷ نبی مستندان	المجیب مصیب رقمہ **عبد اللہ** عفی عنہ

مواہیر علمای مشاہیر بدایون شریف مع مہر اطہر اعلیحضرت عظیم البرکت افضل الفضلا اکمل الکملا اعلم العلما قدوۃ الاولیا عمدۃ الاصفیا مرجع الاکابر والاصاغر بحر زاخر سحاب ماطر امام الباطن والظاہر جناب مولانا مولوی شاہ محمد عبد القادر صاحب حنفی قادری مدظلہم العالی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہ ونصلی

عمرو کا قول دربارہ تکفیر زید کو بسبب ثابت کرنے علم جمیع ماکان ویکون کے بہ تعلیم الٰہی واسطے حضور سید المرسلین افضل الخلائق اجمعین صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے باطل ہے اگرچہ بعض علماء کے کلام سے تخصیص واستثنا بعض اشیاء مانند علم روح وعلم ساعت کا ظاہر ہوتا ہے مگر حضرات محققین کے نزدیک راجح اور حق تعمیم تعلیم علم وسیع وعمیم ہے پس حکم تکفیر ہر طرح باطل وسقیم ہے اور جن آیات سے حصر علم غیب کا حضرت حق سبحانہ کے واسطے مفہوم ہوتا ہے مراد اس سے علم ذاتی واستقلالی ہے پس اس سے اثبات معجزہ غیب دانی وغیب گوئی پر حکم کفر کا دینا محض بوالہوسی اور نری خام خیالی ہے پھر اوس پر یہ طرہ لگانا کہ خدا تعالیٰ اپنے محبوبان بارگاہ کو جمیع مکنونات ومغیبات کی تعلیم سے عاجز ہے محض وسوسہ شیطانی ہے اور مخالف تحقیق تفسیر وتاویل قرآنی **تفسیر نیشاپوری** میں متعلق تفسیر آیۃ الکرسی کے فرمایا ہے یلزم من کون غیرہ تعالیٰ غیر منصرف فی ملکہ بوجہ من الوجوہ الا باذنہ کونہ عالما بالکل و کون غیرہ غیر عالم بالکل الا باعلامہ الخ ملخصا اور متعلق تاویل کے فرمایا ہے من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ ھذا الاستثناء راجع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانہ مثل من ذا الذی یشفع عندہ یوم القیامۃ الا عبدہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ماذون فی الشفاعۃ موعود لھا یعلم محمد ما بین ایدیھم من اولیات الامور وقبل خلق الخلائق کقولہ اول ما خلق اللہ نوری واول ما خلق العقل وان اللہ خلق الارواح قبل الاجساد بالفی عام وما خلفھم من احوال القیامۃ وفزع الخلق وطلب الشفاعۃ من الانبیاء وقولھم نفسی نفسی ورجوعھم الیہ بالاضطرار ولا یحیطون بشیء من علمہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما ھو شاھد علی احوالھم وسیرھم وحالاتھم وقصصھم الخ بالجملہ قدرت ربانی وتعلیم حقانی کشف جمیع مبہمات ومکنونات غیبیہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شامل ہے اور شان محمدی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم واسطے استفاضہ جمیع فیوض ربانیہ کے قابل ہے تفصیل اسکی جامع البرکات وغیرہ میں ہے اور تحقیق کامل اسکی جس سے منکرین اعجاز وکرامت کے تمام شبہات زائل ہوجاتے ہیں۔

تحریر پرتنویر بےنظیر حضرت جناب مولانا المکرم **نذیر احمد خانصاحب** دامت برکاتہم میں موجود ہے فجزی اللہ تعالیٰ مولانا خیر الجزاء آمین وآخر دعوینا ان الحمد للہ رب العالمین

حررہ المجہول الظلوم **عبد القیوم** القادری البدایونی عفی عنہ

ما اجاب به المجیب المصیب فهو حق وصواب حرره الفقیر **عبد القادر**

عفی عنہ

المجیب مصیب حرره الفقیر **عبد المقتدر** عفا اللہ تعالی عنہ

موہبِ علمائی بمبئی

جو کچھ مجیب لبیب نے لکھا ہے عین حق اور صواب ہے منکر اوسکا بلا اشتباہ مستحق عتاب ہے کما لا یخفی علی اولی الالباب

واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب نمقہ الراجی الی رحمۃ ربہ الشکور **عبد الغفور** صانہ اللہ عن الآفات والشرور

الجواب صحیح مطابق للسوال والمجیب مصیب کتبہ خادم الشرع قاضی

شیخ محمد مرگھی عفی عنہ وعن والدیہ وعن سائر المسلمین

امین

شیخ محمد ۱۲۹۵ خادم الشرع قاضی

قاضی شہر بمبئی

الامر کما ذکر کتبہ خادم الشرع القاضی

اسمعیل الحمانی الشافعی عفا اللہ عنہ وعن والدیہ

وعن استاذیہ وعن جمیع المومنین آمین

یا رب العالمین

المتمسک بحبل اللہ الجلیل خادم الشرع قاضی اسمعیل ۱۲۸۴

الجواب صحیح کتبہ خادم الطلبہ

القاضی اسمعیل المہری

عفا اللہ عنہ

بن قاضی غلام علی ۱۳۰۱ قاضی محمد اسمعیل

للہ درہ مولانا المجیب العلام دام فیضہ العام حیث حقق الکلام واثبت المرام بالتحقیق التام

فجزاہ اللہ تعالی عنی وعن سائر اہل الاسلام بحرمۃ النبی علیہ الصلوۃ والسلام وآلہ الکرام

وصحبہ العظام الی یوم القیام حرره العبد المستہام **محمد عمر الدین** السنی الحنفی

القادری الہزاروی حفظہ اللہ تعالی عن شر اللیام

المجیب مصیب وله اجر جزیل حرره **حسن** بن نور محمد
عفی عنهما

ما قاله المجیب فی هذا الجواب فهو صحیح وموافق لما صرح به المحققون من اولی الالباب منه ما قاله العلامة البغوي فی تفسیره معالم التنزیل و الفهامة علی بن محمد بن ابراهیم البغدادی المعروف بالخازن فی تفسیره لباب التاویل فی معانی التنزیل انه قال السدي قال رسول الله صلی الله علیه وسلم عرضت علی امتی فی صورها فی الطین کما عرضت علی آدم واعلمت من یؤمن بی ومن یکفر فبلغ ذلك المنافقین فقالوا استهزاء زعم محمد صلی الله علیه وسلم انه یعلم من یؤمن به ومن یکفر ممن لم یخلق بعد ونحن معه وما یعرفنا فبلغ ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام علی المنبر فحمد الله واثنی علیه ثم قال ما بال اقوام طعنوا فی علمی لا تسألونی عن شیٔ فیما بینکم وبین الساعة الا انبأتکم به فقام عبد الله بن حذافة السهمی فقال من ابی یا رسول الله قال حذافة فقام عمر فقال یا رسول الله رضینا بالله ربا وبالاسلام دینا وبالقرآن اماما وبك نبیا فاعف عنا عفا الله عنك فقال النبي صلی الله علیه وسلم فهل انتم منتهون ثم نزل عن المنبر" ومنه ما قاله ابن الحجر المکی الهیتمی فی منح المکیة لشرح الهمزیة انه روی الطبرانی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو کائن فیها الی یوم القیامة کانما انظر الی کفی هذه" ومنه ما قاله العلامة شیخ الاسلام الشیخ ابراهیم البیجوری فی تحفة المرید علی جوهرة التوحید انه لم یخرج النبی صلی الله علیه وسلم من الدنیا حتی اطلعه الله علی جمیع ما ابهمه عنه من الروح وغیرها مما یمکن علم البشر به " لا یقال یلزم حینئذ المماثلة والمساواة بین علم الله تعالی وعلم الرسول علیه الصلوة والسلام وهو محذور لان علم الله تعالی قدیم وبالذات والاصالة ومحیط لجمیع ما سوی الله حتی علم الرسول وعلم الرسول علیه السلام حادث وبالوحی والالهام ومحاط علم الله تعالی فلا مماثلة والمساواة هٰهنا لانه قد صرح فی شرح العقائد بان المماثلة عندنا انما تثبت بالاشتراك فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلفا فی وصف واحد انتفت المماثلة واکتفینا بهذا المقدار وان کان الباب قابلا للاطناب تبعا للمجیب الذی اختار الاختصار فی الجواب والله الهادی الی طریق الحق والصواب منقه الراجی رحمة ربه الصمد **میرزا محمد**

اقول عقیدتی فی بیت قصیدتی وھو ھذا - لا شیئ یعزب عن احاطۃ کشفہ * و ذکائہ
و کبد ضیاء ذکاء - واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب نمقہ الراجی عنایۃ ربہ الابر

احمد ابن المولوی الشیخ عبد القادر الجیتپکو کان اللہ لھما

عمرو کا زید کو مطابق صورت مسئولہ بلا تحقیق قول کافر کہنا حماقت ہی اور بدون استفسار مراد قائل اسکی تکفیر مین
مبادرت کرنا سخت جہالت - مسئلہ مذکورہ مختلف فیہا ہی اور قول محقق وہی ہی جو فاضل مجیب عم فیضہ نے لکھا ہو جس سے
یہ بات واضح طور پر ثابت ہوگئی ہی کہ آپکو علم ما کان و ما یکون باعلام اللہ دمشیتہ تہا - زید نے دعوی علم استقلالی و بذاتہ کا
نہین کیا ہی بنا برین ایسے ایک دینی بہائی کو قول کی تحقیق و سمجھنے کی بغیر اسکو کافر کہدینا نہایت افسوس کی بات ہے
خدا تعالی ایسے لوگون کو جو مسلمانون کی تکفیر کو دیر پا جہالۃ ہو جاتے ہین ہدایت فرماوے

راقم آثم **محمد عبد الرزاق نقشبندی** عفی عنہ

الامر کما ذکر کتبہ الافقر **محمد صدیق** عفا اللہ عنہ

مدرس اعلی و مہتمم مدرسہ ہاشمیہ بمبئی

مواہیر علمای سورت

لاریب قول عمرو کا بالکل باطل ہی اور جو لوگ بباعث کم علمیت کے مسلمانون کو بیوجہ کافر کہدیتے ہین انکو تائب
ہونا چاہیے



بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین

حامدا و مصلیا و مسلما - سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم
عمرو کا قول باطل اور خلاف عقیدہ اہل سنت والجماعۃ ہی اور وہ ہی لوگ مسلمان کی اوپر اجترا با لتکفیر کرتے ہین
جنکو علم کا صرف دعوی ہی دعوی ہی اور اصول مذہب سے بالکل واقفیت نہین اور علم غیب کی بارے مین کئی مسائل

تصنیف ہوچکی ہین جنمین محققان اہل اسلام نے زید کو قول کو ترجیح دی ہو اور ایک رسالہ بڑودہ مین اور ایک عرب شریف مین مرتب ہو چکا ہو اور احقر ہی اس امر مین ایک رسالہ لکہہ رہا ہو جسمین مخالفین کو کید افتراحیات اور اصول عقیدۂ اہل اسلام سے انکی ناواقفیت انشاء اللہ تعالی مفصلاً بیان ہوگی پس برادران اہل اسلام کو چاہیے کہ عقیدۂ اہل سنت والجماعۃ پر قایم رہین اور مفسدونکو مزخرفات سے بچین وما توفیقی الا باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کتبہ محمد عبد القادر باعکظہ عفی عنہ ۹ جمادی الثانی ۱۳۱۹ھ

محمد عبد القادر
باعکظہ عفی عنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونستعینہ ونصلی ونسلم

علی حبیبنا وشفیعنا ومولینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اما بعد قول عمرو کا خلاف عقیدۂ اہل اسلام اور باطل اور مردود ہی خواہ مخواہ مسلمانونکو کفر کیطرف نسبت کرنا اللہ اور اللہ کے رسول کو ہرگز پسند نہین قال اللہ تعالی ولا تقولوا لمن القی الیکم السلام لست مؤمنا اور مشکوۃ شریف مین صحیح حدیث موجود ہی الکف عن من قال لا الہ الا اللہ لا تکفرہ بذنب ولا تخرجہ من الاسلام بعمل الخ رواہ ابو داود ۔ پس باوجود اسکے جو مسلمانوں پر اطلاق کفر کا کرتے ہین وہ اون کہنے والونکی طرف رجوع کرتا ہی فیکفر بذلک اسمین کچھ شک نہین کہ آنسرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو کل شی کا علم دیا گیا ہی اور فتح الباری وغیرہ مین بالتصریح مذکور ہی اور جن پانچ شیئون کا استثنا کیا گیا ہی اون پانچ شیئون کا علم بھی بحسب قول علماء محققین دیا گیا ہی یہانتک کہ جنتی جنت مین اور جہنمی جہنم مین داخل ہون وہانتک کا کل علم ہمارے حضرت نبی آخر الزمان کو عطا ہوا ہی ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم مگر ہان ان باتون کو فہم کیلیے عقل چاہیے اور جن لوگون کا عقیدہ فاسد ہی وہ اپنی منشا فاسد کے موافق کتب علم کی عبارتونکی تاویل کرتے ہین قال اللہ تعالی فاما الذین فی قلوبہم زیغ فیتبعون ما تشابہ منہ ابتغاء الفتنۃ وابتغاء تاویلہ وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم الی آخر آیہ حررہ **احمد علی** عفی عنہ

قول عمرو کا غیر صحیح اور مخالف عقیدۂ ابی حنیفہ رح ہی فلیتنبہ لھذا ولیحذر ممن یبادر الی التکفیر فیخاف علیہ انہ یکفر لانہ کفر مسلما اور حضرت سرور کائنات مفخر موجودات محمد مصطفی احمد مجتبی صلی اللہ علیہ وسلم کو باعلام اللہ تعالی کلیات وجزئیات ما کان وما یکون واولین وآخرین کا علم تہا یہی قول ارجح وموافق عقیدہ اہل اسلام ہے کتبہ **حکیم قمر الدین** عفی عنہ

مواہیر علمائی دہلی

الجواب صحیح **محمد عبد الرشید** دهلوي
مہتمم و مدرس اعلیٰ مدرسۂ نعمانیہ دہلی

مواہیر علمای حیدرآباد دکن

جواب مجیب کا سچا ہی اور حق پر ہی۔ کیونکہ حضرت سروار عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بذاتہ علم غیب ہی کہنا بیشک کفر کی حد کو پہنچ سکتا ہی اور اگر بواسطہ الٰہی یا بعلم اللہ یا بمعرفۃ اللہ ہو تو اسمین کسیکو شک نہین ہی جیسا کہ صاحب رد المحتار فرماتی ہین یکفر بادعاء علم الغیب واما ما وقع لبعض الخواص کالانبیاء والاولیاء بالوحی او الالہام فہو باعلام من اللہ تعالیٰ فلیس مما نحن فیہ اور اوسمین فرماتی ہین ان دعوی علم الغیب معارضۃ لنص القران فیکفر بها الا اذا اسند ذلك صریحا او دلالۃ الی سبب من اللہ تعالیٰ کوحی او الہام۔ کذا فی رد المحتار۔ اور امام فخر الدین رازی رح تفسیر کبیر مین اس آیت کی تفسیر مین فرماتی ہین عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول تفسیرہ و لانہ لا یطلع علی الغائب الا لمن ارتضی الذي یکون رسولا اور اس آیت کی تفسیر مین صاحب کشاف فرماتی ہین تبیینٌ لمن ارتضی یعنی انہ لا یطلع علی الغیب الا المرتضی الذي هو مصطفی للنبوۃ الحاصل حضرت کو بواسطہ اللہ کی علم غیب کا ہونا ہر طور سے اور کل کتب سے ثابت ہی واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

مفتی اول دار القضا | محبوب نواز الدولہ مفتی اول ۱۳۰۵ھ | ریاست نظام

بسم اللہ الرحمن الرحیم — نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد واضح ہو کہ مولانا نذیر احمد خان صاحب نے جو فتوی لکھا نہایت صحیح اور درست ہی واقعی احمد مجتبی محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم کو جملہ ماکان ومایکون کا علم باعطاء اللہ تہا یعنی پہلے جو کچہ ہوا اور قیامت تک جو کچہ ہوگا ہر شی اوس خالق انس وجان نے سردار دو جہان نبی آخر الزمان کو معلوم کرا دیا پس خداوند تعالیٰ علم بالغیب سے متصف بالذات اور آنحضرت متصف بالعرض و بالواسطہ ہوی ثبوت دعوی مذکورہ کا اسطرح ہی کہ خداوند تعالیٰ قرآن پاک مین فرماتا ہی وما کان اللہ

لیطلعکم علی الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء اس سے ظاہر ہے کہ غیب پر اللہ تعالی مطلع نہین کرتا
مگر اپنے رسولونمین سے جسکو کہ وہ پسند و برگزیدہ فرمائے اوسکو علم غیب سے مطلع کرتا ہے دوسری آیت یہ ہے عالم الغیب
فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول اس آیت سے واضح ہے کہ خداتعالی اپنے علم غیب پر کسیکو آگاہ
نہین کرتا مگر جس سے کہ اپنے رسول سے راضی ہو جائے ۔ تیسری آیت وعلمك مالم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیك
عظیما یعنی جو چیزین کہ آپ جانتے نہ تہے وہ تمام اللہ نے تمکو معلوم کرا دیا اور یہ آپ پر اللہ کا فضل عظیم ہے ۔ جسکا آپکو
علم نہ تہا یعنی جو اشیا رکہ آپکو عدم علم کی اوس مین عام اس بات سے کہ کسی زمانہ مین ہو نہ زمانہ ماضی کی قید ہے نہ زمانہ
حال و آئندہ کی قید ہے بہر حال جمیع ازمنہ مین جسقدر اشیا رکہ آپکو معلوم نہ تہین کل کا علم حق تعالی نے آپکو مرحمت
فرمایا اور فی الواقع یہ فضل عظیم ہے حدیث شریف مین ہے قال السدی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرضت علی امتی فی صورھا فی الطین کما عرضت علی آدم واعلمت من یومن بی ومن یکفر فبلغ
ذلك المنافقین قالوا استہزاءً زعم محمد صلعم انہ یعلم من یومن بہ ومن یکفر ممن یخلق بعد
ونحن معہ وما یعرفنا فبلغ ذلك رسول اللہ صلعم فقام علی المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ
ثم قال ما بال اقوام طعنوا فی علمی لا یسئلونی عن شیئ فیما بینکم وبین الساعۃ الا انبأتکم بہ
فقام عبد اللہ بن حذافہ السہمی فقال من ابی یا رسول اللہ فقال حذافہ فقام عمر فقال یا
رسول اللہ رضینا باللہ ربا وبالاسلام دینا وبالقرآن اماما وبك نبیا فاعف عنا عفا اللہ
عنك فقال النبی صلعم فہل انتم منتہون ثم نزل عن المنبر کما جاء فی التفسیر البغوی والبیضاوی
تفسیر بغوی اور تفسیر بیضاوی مین یہ روایت ہے جسکا خلاصہ مختصر یہ ہے کہ جب آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ جو ابہی پیدا نہین
ہوئے بلکہ آیندہ پیدا ہونیوالے لوگ ہین اونمین سے کون مجہپر ایمان لاویگا اور کون کفر کریگا سب کا علم مجہکو دیا گیا اور میری امت
مجہپر پیش کیگئی جسطرح کہ حضرت آدم علیہ السلام پر پیش ہوئی تہی اسپر منافقون نے استہزا و مذاق کیا کہ ابتک ہم آپکے ساتہ
موجود ہین اور ہمین پہچانتے نہین ہین پہر جو لوگ ابہی پیدا نہین ہوئے اونہین کیا جانینگے آنحضرت اس خبر کو سنتے ہی منبر پر
چڑہے خدا کی حمد و ثنا کی اور کہا کہ یہ قوم کا کیا حال ہے جو طعن کرتے ہین میری علم مین جو سوال کرینگے اس وقت سے لیکر قیامت
تک کی اشیا سے اونکو آگاہ کر دونگا عبد اللہ بن حذافہ نے کہا بتلائیے میرے باپ کا نام کیا ہے آپنے فرمایا حذافہ ہے حضرت عمر رض کہڑے
ہوئے اور فرمایا کہ ہم اللہ و رسول و قرآن سے راضی ہوئے اور ہماری خطا معاف کیجئے اس سے صاف صاف ثابت ہے کہ
آپکو علم اولین و آخرین کا دیا گیا ہر ذرہ پر آپکا علم محیط ہے ساتون آسمان و ساتون زمین مین جسقدر چیزین ہین

سب کی اطلاع آپکو ہی ایک حدیث مین ہی کہ فرمایا آپنے علمت علم الاولین والآخرین اور یہہ بھی آپنے ارشاد کیا قد دفع الی
الدنیا فانا انظر الیہا والی ما ھو کائن الی یوم القیامۃ کانما انظر الی کفی ھذہ یعنی دنیا وما فیہا پیش کیگئیں مین
نے کل مشاہدہ کرلیا اون چیزونکو جو قیامت تک ہونیوالی ہین اب آپکو علم غیب مین کیا کلام رہا ان وہابیون لا مذہبونکو
چونکہ انحضرت صلعم سے عداوت قلبی ہی اکثر کسر شان انجناب کرتے رہتے ہین اور ہمیشہ ان کفریات سے اپنا نامہ اعمال سیاہ
کیا کرتے ہین اور بوجہ بے ایمانی یہ وہابی لوگ کہتے ہین کہ حضرت صلعم نے فرمایا لا ادری ما وراء ھذا الجدار یعنی مین اس
دیوار سے پرے کی خبر نہین جانتا ہون حالانکہ یہ روایت ہی غلط ہی اسکی کوئی اصل نہین چنانچہ شیخ عبد الحق محدث
دہلوی نے مدارج النبوۃ مین تصریح فرمادیا ہی اور انموذج اللبیب مین ہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم اوتی علم کل شئ
الا الخمس اللتی فی آیۃ ان اللہ عندہ علم الساعۃ وقیل انہ اوتی ایضاً یعنی سوا اون چیزونکے جنکا استثنار
اس آیت مین ہی کل شی کا علم آپکو دیا گیا اور بعض لوگون نے فرمایا کہ اون پانچونکا بھی علم آپکو دیا گیا تفسیر کبیر وتفسیر مدارک
وتفسیر بغوی وتفسیر بیضاوی وکشاف وتفسیر جلالین وتفسیر رحمانی ودیگر تفاسیر سے آپکا علم غیب سے مطلع ہونا ثابت
ہی من شاء فلیرجع الیہا اور کتب فقہ مثل رد المحتار شامی وطحطاوی وغیرہ وغیرہ سے امر مذکور ثابت ہی اور یہی
اعتقاد اہل سنت وجماعت کا ہی فرقہ وہابیہ اسکا انکار کرتا ہی خداوند تعالی ان لوگونکی صحبت ومکر وزور سے اہلسنت
وجماعت کو بچاوے اور مسئلہ مذکورہ مین زید کا اعتقاد عین اعتقاد اہل سنت وجماعت ہی زید کو کافر ومشرک کہنا عین
کفر وضلالت ہی اور عمرو جو کہ منکر علم غیب انحضرت صلعم علیہ وسلم ہی اوسکی وہابیت مین کسی قسم کا شک نہین اور ایسے اعتقاد
رکھنے والیکو جو شخص اچھا سمجھے وہ بھی وہابی اور بد مذہب ہی اللھم احفظنا من الضالین آمین یارب العلمین
حررہ الراجی الی عفو ربہ القوی عبد النبی الامی السید حمید شاہ القادری الحنفی تجاوز اللہ تعالی
عن ذنبہ الجلی والخفی وحفظہ عن موجبات الکی والغی متوطن کچھ بھوج المعروف بہ پیر ٹھڑ والہ
نزیل حیدرآباد دکن صانہا اللہ عن الفتن ۱۲

عبد النبی الامی الحنفی
سید حمید شاہ قادری ۱۳۱۶

الجواب صحیح کتبہ العبد العاصی
محمد عبد الواحد مہتمم مدرسہ ابو العلائی آغائی عفی عنہ
محمد عبد الواحد ۱۳۰۸

الجواب صحیح بلا ریب کتبہ العاصی
محمد عبد الغنی مدرس مدرسہ ابو العلائی آغائی
والغنی للہ ... محمد عبد الغنی

الجواب صحیح والقول نجیح حررہ العبد المذنب المخطی الٰہی بخش عفی عنہ
صدر المدرسین فی المدرسۃ ابو العلائی الواقعۃ فی بلدۃ حیدرآباد
دکن اعاذہا اللہ تعالیٰ عن الشرور والفساد والفتن

علم غیب بواسطہ اللہ تعالیٰ کے انبیا کو حاصل ہوتا ہو
اہل سنت کا یہی عقیدہ ہو وہابی اس بات کو منکر ہین
الجواب صحیح کتبہ محمد خلیل الرحمن عفی عنہ

جواب مجیب حق ہے شاکی منکر محکمات ہے
من انکر المحکمات فقد ضل واضل
حررہ السید نادر الدین مدرس اول مدرسہ

محمد خلیل الرحمن

دار العلوم سرکار عالی
نادر الدین

بمنہ وکرمہ

سائل کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے سرکار دو عالم حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان ومایکون عنایت فرمایا تہا ہرگز مخالف اصول اسلامی نہین ہی مجیب نے جو اثار اور ثبوت بیان کئے مشکل الوجوہ ثبت وجود علم ماکان ومایکون ہین۔ عمرو کا کافر و مشرک بنانا ضلالت محض ہی اگر کوئی شخص کسی عامی کی نسبت بہی یہ کہے کہ فلان شخص کو اللہ تعالیٰ نے علم ماکان ویکون عنایت کیا تہا تو اوس قائل کو کاذب مفتری لغو گو مضل کہین گی کافر و مشرک نہین کہہ سکتے چہ جائے کہ محبوب یزدانی خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہنے والا باینہمہ ثبوت و اثبات محدثین و مفسرین کافر و مشرک کہا جاے نعوذ باللہ من شرور انفسنا فقط ابو الحسنات محمد حبیب الرحمن سہارنپوری

محمد حبیب الرحمن

قال اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشآء
حضرت محمد رسول اللہ رسول مجتبیٰ ہین اطلاع علی الغیب حضرت کے لئے مسلم ہے امر مسلم کا قائل ملوم ہی
ہمن فقط سید عبد الحی و سید غلام محی الدین

جواب مجیب درست ہے
سید مصطفیٰ قادری

یہ جواب صحیح ہے۔ منکر اسکا وہابی ہے کتبہ خواجہ شرف الدین قادری

مدرس مدرسہ دار العلوم

الجواب صحیح والمجیب مصیب

کتبہ محمد سکندر عفی عنہ

محمد سکندر

الجواب صواب حررہ سید

ممتاز عفی عنہ

طالب علم مدرسہ ابو العلائیہ آغاپورہ

المجیب مصیب من انکر فقد ضل وغوی کتبہ سید اعظم علی

عفی عنہ بطفیل النبي الهاشمی طالب علم

مدرسہ ابو العلائیہ آغاپورہ

لاریب ان اللہ تعالی عالم الغیب بالذات ولا یعلم الغیب احد سوی اللہ تعالی بهذہ الحیثیت لکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب بواسطة اللہ تعالی لان اللہ تعالی علمہ بدلیل قولہ وعلمك ما لم تعلم وقولہ وما كان اللہ ليطلعكم على الغيب ولكن اللہ يجتبي من رسلہ من يشاء نثبت بالآيتين المذكورتين انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متصف بجميع علم الغيب بالعرض اي بواسطة اللہ تعالی لا بالذات فظهر الفرق بين علم اللہ وبين علم رسولہ وهذہ طريقة الحق والصواب وموافقة الكتاب من خالف فقد ضل ضلالا مبينا وعزل عن الحق والصواب كتبہ العبد

ولی محمد خان طالب علم مدرسہ ابو العلائیہ

عفی عنہ ذنوبہ بطفیل النبي الامی

اسمین کچھ شک نہیں کہ انبیاء عظام علم غیب سے متصف بالعرض ہیں اور خدا تعالی بذاتہ عالم الغیب ہے تفسیر کبیر کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ انبیاء عظام و اولیاء ذوی الاحترام نفوس قدسیہ علم غیب سے متصف ہیں اور تفسیر فیض الکریم و روح البیان سے بھی دعوی مذکورہ ثابت ہوتا ہے من شاء فلیرجع الیہا اہل سنت کا یہی مسلک ہے کتب تصوف اہل سنت والجماعت سے بھی ہویدا ہے۔

یہ تو رہنے دو کیونکہ ظاہر ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بکثرت اولیاء کاملین ایسے ہیں جنکو خداوند تعالی نے اس علم لدنی سے بار یاب اور ہنر راز سے بار یاب کیا ہے چنانچہ سردار اولیاء

حضرت محبوب سبحانی قطب ربانی سید عبد القادر جیلانی کا ایک شعر نقل کرکے اپنا مدعا ثابت کیے دیتے ہین وھو ھذا۔ نظرت الی بلاد الله جمعاً ہ کخردلة علی حکم اتصال۔ آپ فرماتے ہین کہ مینے جمیع بلاد اللہ کو اسطرح مشاہدہ کیا جسطرح کوئی رائی کے دانہ کو بخوبی دیکھ لیتا ہے اب آپکے علم غیب مین کسکو شک رہا یہ کون کہتا ہے کہ عالم الغیب بالذات ہین تاکہ اعتراض وارد ہو۔ ہم تو وہی کہتے ہین کہ جسے وہ رب العزت راضی ہو اوسکو علم من لدن سے آگاہ کرتا ہے حنبلیہ و شافعیہ و حنفیہ و مالکیہ کے علما و اتقیا کل اس امر مین متفق ہین ہان البتہ فرقہ وہابیہ نجدیہ اسکا منکر ہے کیونکہ اونکا یہی شیوہ اور طریقہ ہے کہ کسر شان نبوی کرتے رہین اور اپنے نامۂ اعمال کو سیاہ کرتے رہین اللہم احفظنا من الفرقة الوہابیة الضالة آمین یارب العالمین نمقہ العبد العاصی الراجی الی غفور بہ الاحد عبد الصمد عفی عنہ طالب علم

مدرسہ ابو العلاے آغائی

بیشک حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالی نے علم غیب جمیع ماکان و مایکون کا عنایت کر دیا اسکو منکر صرف وہابیہ نجدیہ خذلہم اللہ تعالی فی الدنیا والآخرہ ہین خداوند تعالی ایسے لوگونکی صحبت سے بچائے حررہ

الفقیر عبد الرسول محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ وعن والدیہ بنگلوری

فتوی علماے بنگلور

حامداً و مصلیاً و مسلماً علی رسولہ و آلہ قول زید کا حق ہے یہی ہے اعتقاد اہلسنت والجماعت کا اور یہ ثابت ہے قرآن اور احادیث اور اقوال علماسے سو بیان اسکا بطور اجمال یہ ہے کہ کہا اللہ تعالی سورہ نسا مین وعلمك مالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما یعنے اللہ تعالی نے معلوم کرادیا جو کچہ آپ نہین جانتے تہے اور آپ پر اللہ کا فضل ہے تفسیر مدارک مین ہے مالم تكن تعلم من امور الدين والشرايع او من خفيات الامور وضمائر القلوب یعنے اللہ نے معلوم کرادیا حضرت کو کل امور دین اور شریعت کے اور سب امور پوشیدگی کے اور بہید ان دلون کے۔ ایسا ہی لکہا ہے تفسیر بیضاوی و جلالین و بغوی و ابو السعود و کبیر و ابن خازن وغیرہ تفاسیر مین۔ اور تفسیر حسینی مین ہے وعلمك آموزانیدہ است ترا مالم تكن تعلم آنچہ نبودی کہ بخود بدانی از خفیات امور و مکنونات ضمائر و جمہور گفتہ اند آن علم است بربوبیت حق و جلال او و شناختن عبودیت نفس و قدر حال او و ورد بحر الحقائق میفرماید کہ آن علم ماکان و مایکون است کہ حق سبحانہ تعالی در شب اسری بدان حضرت عطا فرمودہ چنانچہ در احادیث معراجیہ آمدہ است کہ در زیر عرش بودم قطرہ در حلق من ریختند فعلمت بہا ماکان وما سیکون پس دانستم آنچہ بود و آنچہ خواہد بود

مختصر ترجمہ یہ ہے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ سکھلا دیا اللہ نے آنحضرت کو تمام علوم ما کان و ما یکون کا اور تمام حالات
آنحضرت پر منکشف ہوئے تھے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وهو بكل شئ عليم یعنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر چیز کے
جاننے والے ہیں چنانچہ اس آیت کی تفسیر ابتدا مدارج النبوة میں یوں ہے وهو بكل شئ عليم وے
صلی اللہ علیہ وسلم دانا است بہمہ چیز از شیونات ذات الٰہی و احکام و صفات حق و اسماء و افعال و آثار و بجمیع علوم
ظاہر و باطن و اول و آخر احاطہ نمودہ یعنے آنحضرت پر تمام علوم اول و آخر کے منکشف ہوئے تھے ایسا ہی تفسیر روح البیان
میں پس قرآن شریف سے ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت کو تمام علوم کلیات و جزئیات ما کان و ما یکون کی عطا
فرمایا تھا۔ **بخاری شریف** میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا علمت بہا ما کان و ما یکون یعنے شب معراج میں ایک
قطرہ عرش عظیم سے میرے منہ میں اترا اوس کے سبب سے جان لیا میں نے جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے اور **طبرانی** کی حدیث میں
ہے کہ آنحضرت نے فرمایا قد رفع الی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو کائن فیها الی یوم القیمة کانما انظر الی کفی هذه یعنے پیش
کی گئی میرے سامنے دنیا ایسی جیسی ہتیلی میرے ہاتھ کی دیکھ رہا ہوں دنیا طرف ان چیزوں کو جو دنیا میں ہو رہی ہیں قیامت
تک جیسا کہ دیکھتا ہوں میں میرے ہاتھ کی ہتیلی کی طرف قال فی المواهب عن ابی ذر لقد ترکنا رسول الله
صلی الله علیه وسلم ما یحرك طائر جناحیه فی السماء الا ذکر منه علما ولا شك ان الله تعالی قد اطلعه
علی ازید من ذلك والقی علیه علم الاولین والآخرین اور ابوذر کی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ پرندوں کے پر کی حرکت
تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہیں شک نہیں اس بات میں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس سے زیادہ علم دیا ہے اور عطا کیا ہے
آپکو اگلے پچھلے سب لوگوں کا علم اور **مشکوۃ شریف** میں دارمی اور ترمذی سے یہ ہے فعلمت ما فی السموات والارض
الحدیث یعنے معلوم ہو گیا مجھکو جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے **شیخ عبد الحق دہلوی اشعة اللمعات**
ترجمہ مشکوۃ میں فرماتے ہیں یعنی دانستم ہر چہ در آسمانہا و در زمینہا بود و این عبارتست از حصول تمام علوم جزوی و کلی
و احاطہ آن جان چکا میں نے جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اور یہ دلالت کرتا ہے کہ تمام علوم کلیات و جزئیات کے آنحضرت
پر منکشف ہو گئے تھے اور اس حدیث کی شرح میں **تفسیر حسینی** کے سورہ رحمن کی ابتدا میں یوں ہے بیاموزانید وے تعالیٰ
آنحضرت را بیان آنچہ بود و ہست و باشد چنانچہ مضمون فعلمت علم الاولین والآخرین از ینمعنی خبر میدہد اسکا ترجمہ
اوپر گذرا۔ پس احادیث شریفہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت کو علوم کلیات و جزئیات و ما کان و ما یکون
کی عنایت فرمایا ہے **امام مناوی التیسیر شرح جامع الصغیر** میں بعد بیان غیوب خمسہ فرمایا ہے وقد
اعطی صلی الله علیه وسلم علمها بعد ذلك یعنے اللہ تعالیٰ نے غیوب خمسہ یعنے علم قیامت وغیرہ کو مطلع کر دیا اور کہا

علامہ عبد الغنی **شرح اربعین** مین لکن امر بکتمہا اگر آپکو پوشیدہ رکہنی کا حکم تہا ایسا ہی لکہا ہی امام
جلال الدین سیوطی شرح الصدور مین اور علامہ محمد شعیب نے محاسن الاخیار مین اور علامہ ابراہیم باجوری شرح
قصیدہ بردہ مین اور تفسیر روح البیان مین اور دیگر علما اپنی کتب مین اور **مدارج النبوۃ** مین ہی ہرچہ در دنیا
است از زمان آدم تا اوان نفخہ اولی بروی منکشف ساختند یعنی اللہ تعالی آنحضرت کو آدم علیہ السلام کی زمانے
سی قیامت تک کی حالات منکشف کر دیا تہا اور **نور الانوار** مین ہی وہذا فی حق الامۃ واما فی حق النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فکان معلوما یعنی نہین جانتی کا حکم امت کی حق مین ہی لیکن آنحضرت کو تمام معلوم کرا دیا گیا تہا اور
قطب زمان امام **شرف الدین بوصیری** اپنے قصیدہ بردہ متبرکہ مین فرماتی ہین ومن علومک علم اللوح
والقلم ؛ یعنی بعض علوم سی تمہاری ای رسول مقبول علم لوح وقلم کا ہی تشریح اسکی یون ہی کہ خدا تعالی تمام علوم
اور حالات ابتدا دنیا سی قیامت تک لوح محفوظ پر اپنی قلم قدرت سی لکہا ہی یہ لوح محفوظ کا علم بعض ہی آنحضرت کی علوم
کلیہ سی پس اقوال علما سی بہی ثابت ہو گیا کہ قول زید کا حق اور موافق اعتقاد اہل اسلام واہلسنت وجماعت ہی۔
اور قول عمرو کا کہ آنحضرت کو علم کلیات وجزئیات ماکان ومایکون کا نہین تہا باطل ہی یہی ہی اعتقاد فرقہ وہابیہ نجدیہ
خذلہم اللہ تعالی کا اور یہ قول کفار ومنافقین کا ہی جو آنحضرت کی علم کلیات وجزئیات وغیب دانی پر طعن وانکار کرتی تہی
جیسا کہ **تفسیر بغوی** جزو دس تا کی نوین رکوع سورہ آل عمران مین شان نزول مین وما کان اللہ لیطلعکم علی
الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء کے ہی و قال السدی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرضت علی امتی فی صورها فی الطین کما عرضت علی ادم واعلمت من یومن بی ومن یکفر فبلغ
ذلک المنافقین قالوا استہزاء زعم محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہ یعلم من یؤمن بہ ومن یکفر ممن لم
یخلق بعد ونحن معہ وما یعرفنا فبلغ ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام علی المنبر فحمد اللہ
واثنی علیہ ثم قال ما بال اقوام طعنوا فی علمی لا تسئلونی عن شئ فیما بینکم وبین الساعۃ الا انبأتکم
بہ فقام عبد اللہ بن حذافۃ السہمی فقال من ابی یا رسول اللہ قال حذافۃ فقام عمر فقال یا رسول
اللہ رضینا باللہ ربا وبالاسلام دینا وبالقرآن اماما وبک نبیا فاعف عنا عفا اللہ عنک فقال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہل منتہون ثم نزل عن المنبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی میری تمام
امت کو مجہی بتلائی جیسا کہ آدم علیہ السلام بتلائی گئی تہی مینی معلوم کیا انکو جو میرے پر ایمان لاوینگے اور جو منکر ہونگے
یہ بات کفار منافقون کو معلوم ہوئی تو تمسخر سی کہنی لگی جو لوگ ہنوز پیدا نہین ہوئی ہین انہین کون مومن اور کون کافر

ہو گا کرکی محمد زعم کرتی ہین ہم تو موجود ہین ہم مین سی کون مومن اور کون کافر ہی سو خبر دیوین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
بات معلوم ہوئی تو آپ منبر پر سوار ہوکی اللہ تعالی کی حمد و ثنا کرکی فرمایا کیا لوگ میری علم پر طعن کرتی ہین واللہ قیامت
تک جو چیزین ہونہار ہین السی پوچھو مین کہہ دیتا ہون عبد اللہ بن خذافہ السہمی کہڑی ہوکی پوچھی یا رسول اللہ
میرا باپ کون ہی آپ فرمائی تیرا باپ حذیفہ ہی پہر عمر فاروق رضی اللہ عنہ کہڑی ہوکی عرض کئی یا رسول اللہ رضینا باللہ ربا و
بالاسلام دینا و بالقرآن اماما و بک نبیا آپ ہماری تقصیر معاف کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نی کہا تم قبول کئی اسکو اور
منبر سی اتری۔ تفسیر بیضاوی مین اسی روایت سدی کو مختصر طور سی لایا ہی پس معلوم ہوا کہ آنحضرت کی علم غیب و احاطہ علمی مین
کلام کرنا منافقین کی عادت ہی اسی طریق کو فرقہ وہابیہ گویا یہ انکی خلیفے ہین جیسا کہ محمد بن عبد الوہاب نجدی نی کتاب التوحید
والشرک مین لکہا ہی انہ کان لا یعلم امر خاتمتہ فی حال حیوتہ فکیف یعلم حال تلک المشرکین بعد مماتہ
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنی زندگی مین اپنی خاتمہ کا حال نہین جانتی تہی تو بعد وفات ان مشرکون کی انکو کیا خبر ہوگی
نعوذ باللہ من ہذہ العقائد الکفریۃ ہم اللہ سی پناہ مانگتی ہین اس کفر کی اعتقاد سی پس اسکی تردید مین علماء عرب کا رسالہ
جو **مصباح الانام وجلاء الظلام فی رد شبہ البدعی النجدی الذی ضل بہا العوام** ہی
اس نجدی کی اقوال کفریہ کی بعد ازفرماتی ہین فلذلک قالوا من لم یکفر الوہابی النجدی فہو کافر یعنی اسی سبب علماء
عرب فرماتی ہین کہ جو شخص وہابی نجدی کو کافر نہ کہا پس وہ کافر ہی اور **فصل الخطاب فی رد ضلالات ابن عبد الوہاب**
مین بعد نقل اقوال کفریہ نجدیہ مذکور ہی یا عجبا ما ہذہ الخرافات العجیبۃ والتخیلات الفاسدۃ الکفریۃ یعنی اس نجدی
کی عجب کفریات ہین پس عمرو باوجود اس بد اعتقادی کی جو زید کو کافر و مشرک کہا خود کافر و مشرک ہوگیا واللہ اعلم بالصواب
والیہ المرجع والمآب کتبہ العبد الضعیف الراجی الی رحمۃ اللہ الباری المسکین الضعیف **السید محمد**
عبد الغفار شاہ حنفی القادری بنجلوری اعلی المدرس فی مدرسۃ العربیۃ الجامع العلوم الواقعۃ فی معسکر
بنجلور صانہ اللہ عن الفتن والشرور

سید محمد
عبد الغفار شاہ حنفی
القادری بنجلوری

ہذا الجواب صحیح کتبہ القاضی **السید شاہ محمد عبد القدوس**
القادری الحنفی البنگلوری خطیب وامام جامع مسجد معسکر بنگلور
ناظم مدرسہ قدوسیہ
وجامع العلوم

محمد
عبد القدوس
شاہ
قادری
۱۲۵۳

ہذا الجواب صحیح کتبہ **السید**
حسن صانہ اللہ عن الفتن

هذا الجواب صحیح کتبه **حکیم سید محی الدین** الحنفی مذهبا والبنگلور اقامة -

این جواب صحیح است وموافق عقائد اهل سنت وجماعت است کتبه **حکیم سید عبد الباسط** عفی عنه مدرس مدرسه جامع العلوم بنگلور

هذا الجواب صحیح **محمد عظیم الدین** -

هذا الجواب صحیح **السید محمود** الحنفی مذهبا والقادری طریقة والجن مین اقامة -

فتویٰ علمائے مدراس

حامدا لله ومصلیا ومسلما علی رسوله وآله آنحضرت صلی الله علیه وسلم کو الله تعالی کل شیٔ کا علم عطا فرمانا احادیث صحیحه سے ثابت ہے اور فقہا ومحدثین اسپر تصریح کرتے ہین پھر اسکو کفر وشرک کہنا باطل ہے جو علم غیب کہ الله تعالی سے مختص ہے جسکو غیر مین ثابت کرنا کفر ہے وہ علم غیب بالذات ہے جو الله تعالی کی صفت قدیمه ازلیه ہے اور منزہ ہے تغیر وحدوث سے بخلاف علم غیب بواسطۂ اعلام الٰہی کے آنحضرت صلی الله علیه وسلم بلکه بعض اولیاء الله مین جو ثابت ہے وہ صفت قدیمه ازلیه نہین اور اسکو ثابت کرنا کفر نہین کما صرح به الامام الیافعی فی نشر المحاسن والعلامة ابن حجر المکی فی فتاواه وقال العلامة الخفاجی فی حاشیة تفسیر البیضاوی هو الذی اختص الله تعالی به من علم الغیب هو علمه تفصیلا ذاتا وزمانا من غیر واسطة اصلا فلا ینافیه علم بعض الاولیاء والانبیاء علیهم الصلاة والسلام له بواسطة ذلک والعلام من الله انتهی والله اعلم کتبه **محمود بن صبغة الله** کان الله لهما

١٢٨٦
محمود

الجواب صحیح **عبید الله** کان الله له

خادم شریعت غراء المولوی الله عبید قاضی اهل سنت مدراس

صح الجواب **محمد قدرت حلیم**

فتوی علمای علیگڈہ

صورت مذکورہ سوال مین عمرو کا زید کو مشرک و کافر کہنا باطل ہو اسواسطی کہ زید نی اپنا یہ عقیدہ بیان کیا ہو کہ اللہ تعالی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع اشیاء کا علم عطا فرمایا ہی یہ ہرگز شرک نہین - ہان جو صفت مختص بذات باریتعالی ہو وہ کسی دوسری کو واسطی ثابت کرنا بیشک شرک ہی جمیع اشیاء کا علم بالذات اور بلا واسطہ ہونا صفت مختص بذات باری جل جلالہ ہو مگر زید نی حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا بالذات وبالاستقلال عالم جمیع اشیاء ہونا بیان نہین کیا پس زید کو مشرک اور کافر کہنا بیجا اور باطل ہو واللہ اعلم حررہ محمد لطف اللہ

مفتی العدالۃ العالیہ فی السلطنۃ الآصفیہ

۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ - مقام علیگڈہ

تنبیہ چونکہ جناب مولوی لطف اللہ صاحب کا یہ فتوی دستخطی ہی اسپر مہر نہین اس عدم مہر کا جو سبب مولوی صاحب نے اپنے خط مین مولوی عبدالرحیم صاحب احمد آبادی کو لکہا ہی وہ درج ذیل کیا جاتا ہو - وہو ہذا

جناب من - آپ کا فتوی حیدرآباد و علیگڈہ ہو کر دہلی مین میرے پاس پہنچا مین دہلی مین اپنی بیماری کا علاج کرانے گیا تہا اب علیگڈہ چلا آیا ہون آج آپ کا فتوی دستخط کر کے روانہ کیا ہی مہر حیدرآباد ہی اسواسطے مہر کرنے سے معذور رہا بیماری کی وجہ سے ارسال فتوی مین توقف ہو گیا والسلام - ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۱۸ھ

محمد لطف اللہ از علیگڈہ

فتوے علمای کانپور

بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین

زید قول و اعتقاد مذکور سے کافر و مشرک نہین ہو اسلیے کہ کفر انکار وجود امور قطعیہ ثابتہ بادلہ شرعیہ کا نام ہی اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم الغیب ہونا ادلہ قطعیہ قطعی الثبوت وقطعی الدلالۃ سے ثابت نہین ہی غایۃ ما فی الباب بعض آیات کریمہ احادیث نبویہ علی صاحبہا الف صلوات سے نفی علم غیب کی بطور ظاہر کے ثابت ہوتی ہی اور بعض دیگر سے ثبوت علم غیب ہوتا ہی پس علمای محققین نے اونمین تطبیق باینطور دی ہی کہ علم غیب بالذات وبلا واسطہ تعلیم باری عز اسمہ نہ تہا اور بواسطہ تعلیم حق تہا پس علم غیب ہوا بہی اور نہ بہی ہوا باعتبار حیثیتین پس کسی شق مین کفر نہین ہی اور اشراک شرع مین نقیض توحید شرعی کی ہی اور توحید شرعی بحسب اعتقاد علمای ظواہر و بعض صوفیہ کرام یہ ہی کہ

مستحق عبادت بجز حق سبحانہ وتعالی کے دوسرا کوئی نہیں ہے اور یہی مفاد کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا ہے پس اشراک اثبات واعتقاد دوسرے معبود کا نام ہے اور بعض صوفیہ صافیہ کے نزدیک توحید اثبات واعتقاد ایک موجود حقیقی کا نام ہے پس اشراک اثبات واعتقاد دو موجود حقیقی کا نام ہوگا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اثبات علم غیب سے دونوں معنی اشراک کے نہیں ہوئے پس زید کیونکر مشرک ٹھہرا اور اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ اثبات واعتقاد صفات مختصہ باری عز اسمہ کا غیر باری عز اسمہ میں کا نام ہے چنانچہ مزعوم عوام وبعض علمای ظواہر یہی ہے تاہم بھی زید اعتقاد مذکور سے مشرک نہیں بنتا اسلئے کہ خاصہ باری عز اسمہ دربارۂ علم غیب یہ ہے کہ علم بالذات امور غیبیہ کا خواہ وہ موجود فی الحال ہوں یا فی المآل یا فی الماضی ہوں خواہ معدوم ازلا وابدا خواہ امور کونیہ سے ہوں خواہ غیر کونیہ سے بایں طور کہ کاہے غفلت ونسیان ہیچ نوع اوسپر طاری نہو خاصہ حق سبحانہ وتعالی ہے اور کوئی شخص حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کیلئے ایسا علم ثابت نہیں کرتا بلکہ زید یہ کہتا ہے کہ حق تعالی نے حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو علم امور کونیہ اور احاطہ اونکا عنایت کردیا ہے نہ یہ کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو علم استقلالی جمیع امور کا ہے خواہ کونی ہوں خواہ غیر کونی اہل باطن وکشف جو حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں لکھتے وکہتے ہیں اگر عمرو سنیگا خدا جانے کیا کہیگا اب میں کچھ عبارات ابریز مطبوعہ مصر کی نقل کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو کہ اہل باطن وکشف حضرت نبی کریم علیہ الف صلوٰۃ والتسلیم کی شان مبارک میں کیا اعتقاد رکھتے ہیں ثم الارواح مختلفة فی هذا التمییز علی قدر الاطلاع فمن الارواح من هو قوی فی الاطلاع ومنها من هو ضعیف واقوی الارواح فی ذلك روحه صلی الله علیه وسلم فانها لم یحجب عنها شئ من العالم فهی مطلعة علی عرشه وعلوه وسفله ودنیاه واخرته وناره وجنته لان جمیع ذلك خلق لاجله صلی الله علیه وسلم فتمیزه علیه السلام خارق بهذه العوالم باسرها فعنده تمیز فی اجرام السموات من این خلقت ومتی خلقت ولم خلقت والی این تصیر فی جرم کل سماء الخ اه الی ان قال وکذا مابقی من العوالم ولیس فی هذا مزاحمة للعلم القدیم الازلی الذی لانهایة لمعلوماته وذلك لان ما فی العلم القدیم لم ینحصر فی هذا العالم فان اسرار الربوبیة واوصاف الالوهیة التی لانهایة لها لیست من هذا العالم فی شئ ثم الروح اذا احبت الذات امدتها بهذا التمییز فلذلك كانت ذاته الطاهرة صلی الله علیه وسلم تمیز ذلك التمییز السابق وتخرق به العوالم كلها فسبحان من شرفها وكرمها واقدرها علی ذلك انتهی صفحه ۲۸۴ كتاب الابریز الذی تلقاه نجم العرفان الحافظ سیدی احمد بن المبارك عن قطب الواصلین

سیدی عبد العزیز الدباغ اور صاحب ابریز نے انہوں شیخ عبد العزیز قدس سرہ سے نقل کیا ہے بعد نقل ایک حکایت
عجیب و غریب کے ولقد رائت ولیا بلغ مقاما عظیما وهو انه یشاهد المخلوقات الناطقة و الصامتة والوحوش
والحشرات والسموت ونجومها والارضین ومافیها وکرة العالم باسرها تستمد منه ویسمع اصواتها
وکلامها فی لحظة واحدة ویمد کل واحد بما یحتاجه ویعطیه و یصلحه من غیر ان یشغله هذا
عن هذا بل اعلی العالم واسفله بمنزلة من هو فی حیز واحد عنده ثم یرجع هذا الولی فینظر
فیری مدده من غیره وهو النبی صلی الله علیه وسلم ویری مدد النبی صلی الله علیه وسلم
من الحق سبحانه فیری الکل منه تعالیٰ ابریز صفحه ٢٥، واعظم الارواح علما واقواها نظرا
روحه علیه الصلوة والسلام لانها یعسوب الارواح فهی مطلعة علی جمیع ما فی العوالم کما
سبق دفعة واحدة من غیر ترتیب ولا تدریج ثم لما وقع الاصطحاب بینها وبین ذاته الطاهرة
صلی الله علیه وسلم امدتها بعدم الغفلة حتی صارت الذات مطلعة علی جمیع ما فی العالم
مع عدم طوق الغفلة لها فی ذلك لکن الاطلاع لیس مثل الاطلاع فان اطلاع الروح دفعة
واحدة من غیر ترتیب واطلاع الذات علی سبیل التدریج والترتیب بمعنی انها ما من شئ تتوجه
الیه فی العالم الا وتعلمه لکن علمه لا یحصل الا بالتوجه فاذا توجهت الی شئ اخر علمته وهکذا
حتی تاتی علی ما فی العالم فلها التسلط فی العلم علی ما فی العالم ولکن بتوجه بعد توجه
ولا تطیق الذات ما تطیق الروح من حصول ذلك دفعة واحدة وکذا یختلفان فی
عدم الغفلة فانه فی الروح علی نحو ما سبق تفسیره واما فی الذات فهو بالنسبة الی
توجها بمعنی انها اذا توجهت الی شئ لا یفوتها ولا یلحقها فی توجها الیه سهو ولا غفلة
ولا نسیان واما اذا لم تتوجه الیه فانها قد تغفل عنه ویقع لها فیه السهو والنسیان ولهذا
قال صلی الله علیه وسلم کما فی صحیح البخاری انما انا بشر انسی کما تنسون فاذا نسیت
فذکرونی قال ذلك صلی الله علیه وسلم حین وقع له السهو ولم ینتبه ابریز صفحه ٢٧٥

کتبه احمد حسن عفی عنه مقیم کانپور

ذو المرتضیٰ حسن جان اله احمد ۱۲

فائدہ ـ اہل سنت حضرات پر واضح ہو کہ یہ دونوں حضرات یعنی جناب مولوی لطف اللہ صاحب علیگڈھی اور مولوی احمد حسن صاحب کانپوری مخالف پارٹی کے اکثر خصوصا غلام محمد راندیری و عبد الحی کفلیتوی کے بالواسطہ یا بلا واسطہ استاذ ہیں لہذا ان پر حجت قایم کرنیکے لئے انکے فتوے بھی شامل کئے گئے ولبس ۱۲ میر عبد الرحمن مصحح عفی عنہ

مواہیر و تصدیقات علمای حرمین شریفین یعنی مکہ معظمہ و مدینہ منورہ زادہما اللہ تعالیٰ شرفاً و تعظیماً

بر صحت عقیدۂ زید

اہل سنت و جماعت حضرات پر واضح ہو کہ رسالہ ضلالات مقالہ براہین قاطعہ مؤلفہ **خلیل احمد انبیٹھوی** و مقبولہ رشید احمد گنگوہی میں بہت عقائد اہل سنت کے خلاف اور وہابیہ نجدیہ کے مطابق درج ہیں **ازانجملہ** اوسمیں ہے کہ **اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے** اور **ازانجملہ** اوسمیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتعلیم الٰہی علم غیب ماکان و مایکون نہیں ہے اور آنحضرت کی نسبت ایسا اعتقاد رکھنا شرک ہے **اور شیطان لعین کا علم آپ کے علم سے زائد ہے اور آپکا علم اوس سے کم ہے** اور **ازانجملہ** اوسمیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مولود شریف کی **مجلس کنہیا کے جنم سے مشابہ ہے** الی غیر ذلک من العقائد الفاسدۃ و المسائل الکاسدۃ جب اس فرقۂ رشیدیہ کی اس قسم کے خرافات شایع ہوئے تو تمام ہند و سندھ و پنجاب کے علمار کرام اہلسنت اونکی تردید پر اٹھ کھڑے ہوئے منجملہ اونکے ایک **مولانا غلام دستگیر صاحب** مرحوم و مغفور تھے مولانا مرحوم نے تو وہ کام کیا کہ بایدو شاید میاں خلیل احمد مع دیگر علمای دیوبند سے ریاست بہاولپور میں جہاں یہ خلیل مدرس اعلیٰ تہا ان مسائل میں مناظرہ کر کے اونکی وہابیت پایۂ ثبوت کو پہنچا کر اونکو وہاں سے خارج کرایا اسی پر اون مرحوم و مغفور نے کفایت نہیں کی بلکہ ان تمام تحریرات مناظرہ کو عربی میں ترجمہ کر کے ایک کتاب مسمی **تقدیس الوکیل عن توہین الرشید والخلیل** علمای حرمین شریفین کی عالیخدمت میں پیش کیا تمام علمای مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ نے مولانا مرحوم کے بیانات کی تصدیق فرمائی اور میاں رشید و خلیل وغیرہ دیوبندیوں کی بہت بری گت بنائی چنانچہ ہم اوس کتاب مبارک سے مسئلہ متنازع فیہا بطور اختصار کے نقل کر کے اوسکے اخیر سے وہ تقریظات و تصدیقات بعینہٖ نقل کراتے ہیں

قال فی تقدیس الوکیل والدلائل القطعیۃ الدالۃ علی وسعۃ علمہ صلی اللہ علیہ وسلم منہا آیۃ فاوحی الی عبدہٖ ما اوحی علی ما فی التفاسیر المعتبرہ وکتب السیر و ایضاً آیۃ وعلمک ما لم تکن تعلم الآیۃ مخبر عن کثرۃ الاعلام قال صاحب التفسیر الحسینی ناقلاً عن تفسیر بحر الحقائق تحتہا کہ ان علم ماکان و ما یکون است کہ حقتعالیٰ در شب اسریٰ بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمودہ چنانچہ در احادیث معراجیہ آمدہ است و قال المحدث الدہلوی فی مدارج النبوۃ فی باب المعراج قال صلی اللہ علیہ وسلم اوتیت علم الاولین والآخرین و اوتیت قسماً من العلم الذی عہد منی علی اخفائہ وکتمانہ

دلائل قطعیہ وسعت علم عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ اوسکے آیت فاوحی الی عبدہٖ ما اوحی ہے اس آیت سے وسعت علم کا ذکر تفاسیر معتبرہ اور کتب سیر میں درج ہے اور آیت وعلمک ما لم تکن تعلم میں جو ابہام ہے وہ بھی بہایت کثرت اعلام ہے بحر الحقائق کے حوالہ سے تفسیر حسینی وغیرہ میں ہے کہ وہ علم ہے ہر چیز کا جو ہوئی تھی اور ہوگی یہ معراج کی رات میں حقتعالیٰ نے آپکو عطا فرمایا تھا جیسا معراج کی حدیثوں میں وارد ہوا ہے اور شیخ عبد الحق دہلوی مدارج النبوۃ کے باب معراج میں لکھتے ہیں کہ آپنے فرمایا مجھے علم اولین و آخرین کا دیا گیا ایک قسم وہ علم تہا کہ جسکے چہپانیکا مجہسے عہد لیا گیا

لانه لا یتحمله احد والقسم الثانی اختار نبی الله تعالی فیه
باعلامه لمن یستحقه والقسم الثالث علم تبلیغ الاحکام
للخواص والعوام انتہی مترجماً قال فی وصل مدارج النبوة
فی بیان العقل الکامل والعلم الشامل له صلی الله علیه وسلم
وہر کہ مطالعہ کند احوال شریف اورا از ابتدا تا انتہا وبیند کہ چہ تعلیم
کردہ ہست اورا پروردگار وافاضہ کردہ ہست بروی علوم واسرار ما
کان ومایکون حاصل شود اورا علم بنبوت او بی شوب شکوک و
کان فضل الله علیک عظیما صلی الله علیه وسلم حسب علمه
وکماله انتہی بلفظہ والاحادیث الصحیحة المثبتة لوسعة
علمه صلی الله علیه وسلم منها ما فی باب بدء الخلق فی الصحیح
البخاری عن عمر رضی الله قال قام فینا النبی صلی الله
علیه وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتی دخل اهل
الجنة منازلهم واهل النار منازلهم الحدیث کما فی صفحه ۴۵۳
من مطبوعة المطبع الاحمدیة وکتب علی الحاشیة بعلامة
الکرمانی والخیر الجاری قوله فاخبرنا عن بدء الخلق حتی
دخل ای غایة الاخبار عن دخول اهل الجنة والغرض
انه علیه السلام اخبر عن المبدء والمعاد والمعاش جمیعا
قال الطیبی دل ذلک انه صلی الله علیه وسلم اخبر عن جمیع
احوال المخلوقات انتہی وقال المحدث الدهلوی فی ترجمة
المشکوة تحت هذا الحدیث یعنی احوال مبدء ومعاد
از اول تا آخر همه را بیان کرد انتہی بلفظه وفی الصحیحین
عن حذیفة رضی الله عنه قال لقد خطبنا النبی صلی الله
علیه وسلم خطبة ما ترک فیها شیئا الی قیام الساعة الا
ذکره علمه من علمه وجهله من جهله ان کنت لاری
الشئ قد نسیت واعرف ما یعرف الرجل اذا غاب عنه
فراه فعرفه وکتب علی حاشیة الصحیح البخاری فی صفحه ۹۷۷

کہ کسیکو اوسکی تحمل کی طاقت نہین ہی دوسرا قسم وہ علم ہی جسمین
مجہکو اختیار دیا گیا جسی لائق دیکہون اوسکو تعلیم کرون
تیسرا قسم علم کا ہر خاص وعام امت کو تبلیغ احکام کا ہی
وصل بیان عقل کامل وعلم شامل آپکی مین لکہا ہی جو کوئی آپکی
احوال شریف کو اول سی آخر تک مطالعہ کرے اور دیکہی کہ حق تعالے نی
آپکو کیا تعلیم فرمائی اور علوم واسرار ماکان ومایکون بخشا ہی
تو اوسکو آپکی نبوت پر بی شبہ یقین حاصل ہوتا ہی خدا فرماتا ہی
اور تعلیم کیا تجہکو جو تجہکو معلوم نہ تہا اور خدا کا فضل تجہپر عظیم ہی
خدا کا درود آپ اور آپکی آل پر موافق آپکی علم وکمال کی ہو یہ
ترجمہ ہی عبارت مدارج کا اب سنو احادیث صحیحہ کا شمہ صحیح بخاری
کو باب بدء الخلق مین بروایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ مروی ہی کہ
انہون نی کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان ایک
ایسی مقام مین کہڑی ہوئی کہ ابتداء پیدائش سی بہشتیونکی بہشت
مین داخل ہونے اور دوزخیونکے دوزخ مین داخل ہونی تک ہمکو خبر دار
کر دیا مطبوعہ احمدی کی صفحہ ۴۵۳ مین دیکہو اور اوسکی حاشیہ پر
کرمانی اور خیر جاری سی لکہا ہی کہ الغرض آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
والسلام نی مبدء اور آخرت اور دنیا سب کی خبر دیدی طیبی نے
کہا کہ اس حدیث مین اسپر دلالت ہی کہ آپنی جمیع احوال مخلوقات
سی خبر دیدی تہی یہ ترجمہ ہی عبارت حاشیہ بخاری کا اور شیخ
محدث دہلوی اس حدیث کی نیچی ترجمہ مشکوٰۃ مین لکہتی ہین یعنی
احوال مبدء اور معاد اول سی آخر تک سب بیان فرمادیا انتہی مترجما
اور بخاری ومسلم وغیرہما مین بروایت حضرت حذیفہ رضی اللہ
عنہ آیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر ایک خطبہ پڑہا جسمین
قیامت تک سب کچہ ذکر کر دیا جسنی سیکہا سیکہا جسنی بہلایا بہلایا
مین کسی چیز کو دیکہہ لیتا ہون کہ بہول ہوئی یاد آگئی ہی جیسا کوئی
غائب ہوئی چیز کو دیکہکر پہچان لیتا ہی اس حدیث کی حاشیہ صفحہ ۹۷۷ مین

بعلامة العینی قوله ماترك فیها شیئا ای من الامور المقدرة
من الكائنات انتهی و فی كتاب الفتن و اشراط الساعة
لصحیح مسلم عن حذیفة رضی الله عنه انه قال اخبرنی
رسول الله صلی الله علیه وسلم بما هو كائن الی ان تقوم
الساعة الحدیث وایضا فی صحیح مسلم عن عمرو بن اخطب
رضی الله عنه حدیث خطبة النبی صلی الله علیه وسلم
بعد الفجر الی الظهر ومنه الی العصر ومنه الی المغرب و
قال فاخبرنا بما كان و بما هو كائن فاعلمنا احفظنا فهذه
الآیات والاحادیث الصحیحة نصوص صریحة
فی انه صلی الله علیه وسلم اطلع علی جمیع احوال
الموجودات والامور المقدرة من الكائنات
وما كان وما یكون فاخبر عنها فلهذا اقر اكابر
اهل السنة بانه صلی الله علیه وسلم عالم ما كان
وما یكون وحرروه فی الكتب لدنیة كالشفاء والمواهب
اللدنیة وروضة الاحباب ومدارج النبوة ومعارج النبوة
وغیرها فالآن تیامل مؤلف البراهین ومقرظها فی ان
علمه صلی الله علیه وسلم بما كان وما یكون قلیل عن علم
ملك الموت والشیطان اللعین ام كثیر والله هو الهادی
والموفق وهذه الحجج الساطعة والدلائل القاطعة لوسعة
علمه علیه السلام وان كانت كافیة وافیة لكن ازید علیها شیئا
لتحقیق الحق الحقیق قال العلامة القسطلانی فی المواهب
اللدنیة فی باب اخبار الغیوب اخرج الطبرانی عن ابن عمر
رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
ان الله قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو كائن
فیها الی یوم القیمة كانما انظر الی كفی هذا ثم نقل
احادیث الصحیح لمسلم وسنن ابی داؤد فی اخر الباب

شرح عینی سے لکھا ہے کہ امور مقدرہ کائنات کو بیان سے کچھ نہ چھوڑا
اھ صحیح مسلم کی کتاب الفتن و اشراط الساعۃ میں انہیں حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھکو خبردار کردیا جو کچھ قیامت تک ہوگا اور نیز صحیح
مسلم میں روایت عمرو بن اخطب رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ
آپنے فجر سے ظہر تک پھر عصر تک پھر مغرب تک خطبہ پڑھا پس
ہمکو خبردار کردیا اسپر جو کچھ ہوا اور ہوگا پس ہمسے بہت حافظ
والا بہت علم والا ہو اھ ۔ اب یہ آیات و احادیث صاف بتارہی
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمیع موجودات کے احوال اور
امور مقدرہ کائنات اور جو ہوا اور ہوگا سبپر مطلع تھے اور انکی
خبر بھی دی اسیواسطے اکابر اہل سنت نے مان لیا ہے کہ سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم ماکان ومایکون کے عالم ہیں اور یہ مسئلہ اپنی
دینی کتابوں میں مثل شفا فی حقوق المصطفے و مواہب لدنیہ
و روضۃ الاحباب و مدارج النبوۃ و معارج النبوۃ وغیرہ میں
لکھدیا اب براہین قاطعہ کا مؤلف اور اسکا مقرظ صحیح غور کرے
کہ آپکا یہ علم ماکان ومایکون کا حضرت ملک الموت اور شیطان
کے علم سے کم ہے یا بہت خدا ہی ہادی اور توفیق رفیق کرنیوالا ہے
ہر چند یہی دلائل قطعیہ عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ
علیہ وسلم کی وسعت علم کے اثبات میں وافی اور کافی ہیں مگر بنا بر
زیادت تحقیق تھوڑا سا اور بھی لکھدیتا ہوں علامہ قسطلانی
شارح صحیح بخاری مواہب لدنیہ میں لکھتے ہیں طبرانی نے
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالی نے دنیا میری
طرف اٹھائی ہے پس میں اوسکو دیکھ رہا ہوں گویا
کہ میں اس اپنے ہاتھ کی ہتھیلی کو دیکھ رہا ہوں پھر صاحب مواہب لدنیہ
نے صحیح مسلم اور سنن ابی داؤد کی حدیثیں نقل کرکے اخیر باب میں

قال ولاشك ان الله تعالى قد اطلعك على ازيد
من ذلك والقى عليك علم الاولين والآخرين انتهى
واخرج مؤلف المشكوٰة فى الفصل الثالث من باب
المساجد و مواضع الصلوٰة حديثا فيه ذكر رؤية
الله تعالى و وضع الكف بين الكتفين و وصول البرد
بين الثديين فقال عليه السلام بعد ذلك فتجلى
لى كل شئ و عرفت قال المحدث الدهلوى تحته
پس ظاهر شد و روشن شد مرا همه چیز از علوم و شناختم همه را انتهى بلفظه
وفى الفصل الثانى من هذا الباب من المشكوٰة۔
حديث سنن الدارمى وجامع الترمذى بهذه
المضمون وفيه فعلمت ما فى السموٰت والارض
قال المحدث الدهلوى تحته پس دانستم هرچه در آسمانها و
هرچه در زمین بود عبارتست از حصول تمامه علوم جزوى و
كلى و احاطهٔ آن انتهى وقال الشيخ المحدث الدهلوى
فى ترجمة المشكوٰة انه عليه الصلوٰة والسلام اعلم من
الجميع بجميع امور الدنيا والدين انتهى مترجما و
قال العلامة القسطلانى فى المواهب انه لا فرق
بين موته وحياته فى مشاهدته لامته ومعرفته
باحوالهم ونياتهم وعزائمهم وخواطرهم وذلك عنده
جلى لا خفاء به الخ انتهى وقال فى تفسير فتح العزيز
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا لانه يطلع بنور نبوته
على مرتبة كل متدين بدينه انه بلغ اى مرتبة من
دينى وما هى حقيقة ايمانه والحجاب الذى حجبه
عن الترقى ما هو فانه صلى الله عليه وسلم يعرف
سيئاتكم ودرجات ايمانكم واعمالكم من الخير والشر
واخلاصكم ونفاقكم ولهذا شهادته فى حق الامة مقبولة

لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیشک آپکو یا رسول اللہ اس سے
بھی زیادہ پر خبردار کیا ہے اور آپکو اولین و آخرین کا علم
عطا فرمایا ہے یہ ترجمہ ہے عبارت مواہب کا اور مشکوۃ
کے باب المساجد کی تیسری فصل میں حدیث ہے جسمیں دیدار
الٰہی اور دونوں شانوں میں کف کو رکھنے اور چھاتیوں میں
سردی کے پہونچنے کا ذکر ہے تو اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ پس ظاہر ہوئی میرے لئے ہر شے اور میں نے پہچان لیا۔
محدث دہلوی اسکی شرح میں لکھتے ہیں کہ مجھکو ساری علم
روشن ہوئے اور سب کو میں نے پہچان لیا اھ۔ اور اسی باب
کے دوسرے فصل مشکوۃ میں حدیث دارمی اور جامع
ترمذی کی اسی مضمون میں وارد ہے جسمیں آپ نے
فرمایا ہے کہ میں نے جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے
معلوم کر لیا۔
اور شیخ محدث دہلوی ترجمہ مشکوۃ میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سب سے تمام کاموں میں دانا تر ہیں اور
علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اور حیات میں کچھ فرق نہیں ہے
کہ آپ اپنی امت کو دیکھتے ہیں اور انکے حالات اور نیتوں اور
ارادوں اور خطروں کو پہچانتے ہیں اور یہ بات آپ پر روشن ہے
اسمیں کوئی پوشیدگی نہیں ہے الخ انتہی اور تفسیر عزیزی میں
ویکون الرسول علیکم شہیدا کے نیچے لکھا ہے کہ رسول نور نبوت
سے اپنے دین کے ہر دیندار کے مرتبہ پر مطلع ہے کہ وہ کس مرتبہ کو پہنچا ہے
اور اسکے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور کس حجاب سے ترقی سے محجوب
ہے پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امتیوں کے گناہوں کو اور
درجات ایمان کو اور اعمال نیک و بد اور اخلاص و منافقی
سبکو پہچانتا ہے اسلئے اسکی شہادت امت کے حق میں مقبول

وواجب العمل بها، انتهى مترجما فعلم ان انكار اعتقاد علمه صلى الله عليه وسلم بما كان و يكون لايقول به احد من المسلمين سوے الوهابيين من المكذبين فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العلمين انتهى مختصرا ولما ظهر هذه الاختلافات من الخليل ثم سكابرته ومجادلته من غير توب الى رب جليل فافتى حضرت حكيم المناظرة وغيره من علماء اهل السنة انه خارج من دائرة اهل السنة واخرج من الرياسة بالتذليل فالآن ارجوا من حضرات اهل فتوى الحرمين الشريفين ان يلاحظوا بكمال عنايتهم هذه الرسالة فانكان ما فيها حقا مطابقا بالكتاب والسنة واجماع الامة فزينوه بتصحيحهم الشريف وما كان فيها من خطاء وزلل فاصلحوها بالاصلاح اللطيف وان هذه التعقبات على البراهين ومقرظه مع المؤيدين واردة صحيحة وما حكمهم افتونا ماجورين جزاكم الله سبحانه خير الجزاء في الدنيا والعقبى انتهى

اور واجب العمل ہے انتہیٰ مترجما - اب معلوم ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم ماکان ومایکون کے اعتقاد کو انکار پر سوائے وہابیون کے کوئی مسلمان اصرار نہین کرسکتا ہے پس ظالمون کی جڑ کاٹی گئی اور خدا رب العالمین کیلئے سب تعریفین ہین - الخ

جب مولوی خلیل احمد کے یہ خلل ظاہر ہوئے پھر اسپر مکابرہ اور مجادلہ پر کمر باندہی اور توبہ کیطرف رجوع نہ کیا تو حضرت صاحب سجادہ نشین چاچڑان نے جو اس مناظرہ مین حکم تہے بالاتفاق دوسرے علماء اہل سنت کو فتوی دیا کہ یہ شخص دائرۂ اہلسنت سے خارج ہے اور ریاست اسلامیہ بہاولپور سے بہت ذلت سے نکالا گیا پس اب فقیر حقیر کان اللہ لہ حضرات مفتیان حرمین الشریفین سے امیدوار ہے کہ اس رسالہ کو تائید دین متین کی روسے ملاحظہ فرماوین اگر یہ حق اور قرآن وحدیث واجماع امت کے مطابق ہو تو اپنی تصحیح سے مزین فرماوین اور جو اسمین خطا اور لغزش ہو اسکی اصلاح کرین اور یہ ظاہر کردین کہ یہ اعتراضات براہین قاطعہ اور اسکے مقرظ اور مؤیدین پر وارد وصحیح ہین اور انکا کیا حکم ہے اللہ تعالے اسکا اجر بخشے

تقریظ حضرت مفتی حنفیہ مکۂ معظمہ

الحمد لله رب العالمين المنزه عما لايليق بجلاله والصلوة والسلام على سيدنا محمد المبرء عما لاينبغي لكماله وعلى آله واصحابه وانصاره واحزابه اما بعد فان هذه التعقبات على صاحب البراهين ومقرظه مع المؤيدين واردة صحيحة كما يظهر ذلك بالبداهة لمن طالعها خاليا من النزغات القبيحة وحكم صاحب البراهين مع المؤيدين والمقرظين حكم المتزندق يقين بيقين كما صرحت به كتب الفقهاء والمحدثين نعوذ بالله مما يوجب الخزى والندامة ويورث الحسرة وسواد الوجه في عرصات القيامة انزه ربي عن مقالة كاذبة *: كفو بما سمي براهين قاطعة *: وما حكمه في ذا سوى ضربة امرى *: بسيف له في الحق انوار ساطعة *: فيبا عد منها راسه عن مكانه *: وتبقى لاهل الزيغ والجهل قامعة وجزى الله من

تصدى للرد عليهم خير جزائه ووقاه شر حساده واعدائه امين - امر برقمه خادم الشريعة
راجي اللطف الخفي محمد صالح ابن المرحوم صديق كمال الحنفي مفتي مكة المكرمة حالا
كان الله لهما حامدا مصليا مسلما - ٣ ذي الحجة - سنة ١٣١٧ھ

(ختم: محمد صالح كمال)

تقريظ حضرت مفتي شافعيه وشيخ علماء مكه معظمه

الحمد لله وحده وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه والسالكين منهجهم بعده اللهم هداية للصواب
قد نظرت في جملة من كلام صاحب البراهين وكلام المؤيدين له ونظرت ايضا في كلام المعترض بالتعقيبات على
صاحب البراهين فرايت الحق والصواب الذي لا شك فيه والارتياب مع المعترض بالتعقيبات المنقولة والمحفوظة
من كتب اهل السنة والجماعة واما صاحب البراهين والمؤيدين له فهم اشبه بالشياطين واهل
الزيغ والزندقة ان لم يكونوا كفارا ابقين وجزى الله عنا وعن ديننا الشيخ المعترض بالتعقيبات الجزاء
الجميل واحله وتعقيباته المذكورة من القلوب المحل الجليل وشكر الله مسعاه وانا له في الدارين من خيراتهما
ما يتمناه والله سبحانه وتعالى اعلم - رقمه المرتجي من ربه كمال النيل محمد سعيد بن محمد بابصيل
مفتي الشافعية ورئيس العلماء في الحرم المكي غفر الله له ولوالديه ومشايخه واخوانه ومحبيه وجميع المسلمين امين

(ختم: محمد سعيد بابصيل)

تقريظ حضرت مفتي مالكيه مكه محميه - حمدا لمن فيض من فضله من يؤيد دينه القويم وينفي
عنه شبه اهل الضلال ويدربها نهم العقيم والصلوة والسلام على سيدنا محمد الهادي من الضلال وعلى آله
ومن تبعهم من اهل الفضل والكمال سيما علماء السنة والجماعة جعلهم الله سهاما قاتلة لاهل البدع والضلالة
امين اما بعد فاني قد تصفحت غالب ما في هذه الرد فوجدت قائله قد اجاد ولزم الحد فلله دره من محسن
حيث تصدى للرد على هذا المفتن فجزاه الله احسن الجزاء واكثر من امثاله بعدة نزول الغيث من السماء
كتبه راجي العفو من واهب العطية محمد عابد ابن المرحوم الشيخ حسين
مفتي المالكية ببلد الله المحمية مصليا مسلما

(ختم: محمد عابد بن حسين مفتي المالكية)

تقريظ حضرت مفتي الحنابلة بمكة المعظمة - الحمد لله وحده رب زدني علما استمد من الله التوفيق
والرشاد لاقوم طريق اعلم ايها السائل ان مذهب الحنابلة في مثل هذه المسائل مذهب السلف المأمونين من
الزيغ والتزييف والتاويل بما يوجب العقاب والتلف وان من نسب للذات العلية المقدسة الاتصاف بالكذب
فقد اخطى وخالف الاجماع واتصف بالكفران لم يتب ويرجع عن مقالته وفي الكتاب العزيز قوله سبحانه وتعالى
وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا وانما يفتري الكذب على الله الذين لا يؤمنون بالله الآية وقال الشيخ السفاريني
الحنبلي رحمه الله تعالى وكل نقص قد تعالى الله فيا بشرى لمن والاه ما اجاب به صاحب التعقيبات على صاحب
البراهين والمؤيدين له فهو الحق الذي لا محيص عنه فجزاه الله عن المسلمين خيرا وجزاه مغفرة ورحمة

خلف بن ابراهيم

واجر والله سبحانه وتعالى اعلم امر برقمه الحقير خلف بن ابراهيم
خادم افتاء الحنابلة بمكة المشرفة حامدا مصليا مسلما

تقريظ حضرت مفتى الحنفية بمدينة المنورة — الحمد لله تعالى اسال الله المولى الكريم ذا الطول
التوفيق والاعانة فى الفعل والقول نحمدك اللهم يا من جعلت العلماء المتقين من هذه الامة مصابيح
يستضاء بهديهم فى ظلمة ليل الشك الداج وقصمت بماضى صوارم حججهم ظهر كل من تظاهر بمضلات
الفتن من اهل الزيغ والاعوجاج والصلوة والسلام على المبعوث بالآيات البينات المنذر بانه ستكون
بعده فتن وهنات صاحب الملة البيضاء النقية التى الليل منها كالنهار القائل اتبعوا السواد الاعظم فانه
من شذ شذ فى النار وعلى آله واصحابه القامعين باسنة الالسنة والسن الاسنة كل مبير وكذاب
والفاضحين بشهب ثواقب افكارهم كل متهوك ضل عن سنن السنة ومنهج الكتاب وبعد فقد اطلعت
على هذا الرد المتين والاعتراض الفارق بين الغث والسمين على صاحب البراهين التى دلت على
سراب بقيعة برهنت على سخافة عقل ملفق كلماتها القطيعة فلعمرى انه لعميق الغوص
فى لجج الضلال مستحق الخزى من ذى الملكوت والجلال ولله در صاحب هذا الرد
فانه قد افاد واجاد بلغه الله غاية المراد وجزاه خير الجزاء الاوفى وانا له اجل مكانة وزلفى وصلى الله
على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله واصحابه الذين اشادوا الهدى محكم الدعائم والله سبحانه ولى
الهداية وبه العصمة والحماية — نمقه الفقير الى عفو ربه عثمان بن
عبد السلام داغستانى مفتى المدينة المنورة الحنفى عفى عنه

عثمان بن عبد السلام داغستانى

تقريظ المدرس المعظم فى المدينة المنورة — الحمد لله الذى شرح صدر بعض عباده
وهداه الى الحق المبين وضيق صدر بعضهم وجعله حرجا حتى انكر الامور الثابتة باليقين والصلوة
والسلام على من شيد اركان الدين وعلى اله واصحابه والتابعين وبعد فقد اطلعت على هذا الرد
الواضح الذى هو لصاحب البراهين فاضح فلله در مؤلفه وجزاه خيرا عن الامة وادخله فى شفاعة
نبيها نبى الرحمة اما ما نقله الشيخ الراد عن صاحب البراهين وعن المؤيدين
له الفسقة فانه كفر صراح زندقة سلك الله بنا سبيل الحق والهداية وجنبنا طريق الباطل
والغواية وكتبه العبد الاحقر محمد على ابن السيد الظاهر الوترى الحنفى
المدنى خادم العلم والحديث بالمسجد الشريف النبوى حامدا مصليا مسلما —

محمد على ابن الظاهر السيد

تمت بالخير

یہ رسالہ مقام بڑودہ مؤلف کے
یہاں سے صرف ڈیڑھ آنہ ٹپال خرچ
ٹکٹ بھیجنے سے دستیاب
ہوگا

اعلان

اس بحث کے متعلق مولانا المرحوم مولوی نذیر احمد خان صاحب کا رسالہ

السیف المسلول علی منکر علم غیب الرسول

رد ازالۃ الریب جبین نقیر و قطمیر سے بھی دار و گیر ہے

چھپ چکا ہے ڈیڑھ آنہ کے ٹپال خرچہ ٹکٹ روانہ

کریں تو بمبی جالی محلہ حاجی محمد صدیق

جعفر صاحب کے مکان پر مولانا مولوی

عمر الدین صاحب کے پاس

ملیگا